

VI Jornadas de Sociología. Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de Buenos Aires, Buenos Aires, 2004.

# **“La conciencia sacralizada de los trabajadores asistentes a la concentración de San Cayetano”.**

Ainora, Juan Miguel; Antón, Gustavo; Gonzalez Ferrin, Maria Soledad, Santellán, Martín.

Cita:

Ainora, Juan Miguel; Antón, Gustavo; Gonzalez Ferrin, Maria Soledad, Santellán, Martín. (2004). *“La conciencia sacralizada de los trabajadores asistentes a la concentración de San Cayetano”*. VI Jornadas de Sociología. Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de Buenos Aires, Buenos Aires.

Dirección estable: <https://www.aacademica.org/000-045/497>

*Acta Académica es un proyecto académico sin fines de lucro enmarcado en la iniciativa de acceso abierto. Acta Académica fue creado para facilitar a investigadores de todo el mundo el compartir su producción académica. Para crear un perfil gratuitamente o acceder a otros trabajos visite: <https://www.aacademica.org>.*

**Título: “La conciencia sacralizada de los trabajadores asistentes a la concentración de San Cayetano”**

**Autores:** Ainora, Juan Miguel; Antón, Gustavo; Gonzalez Ferrin, Maria Soledad, Santellán, Martín.

- Integrantes del Programa de Investigaciones sobre Cambio Social (P.I.Ca.So) perteneciente al Instituto de Investigaciones Gino Germani

Correo electrónico: [jmainora@yahoo.com.ar](mailto:jmainora@yahoo.com.ar) / [gustavoanton1976@hotmail.com](mailto:gustavoanton1976@hotmail.com) / [solicgf@yahoo.com.ar](mailto:solicgf@yahoo.com.ar) / [martinsantellan@hotmail.com](mailto:martinsantellan@hotmail.com)

**I- Las transformaciones estructurales de los noventa y la concepción sacralizada del mundo**

Parece haber cierto mínimo acuerdo en el mundo intelectual de las ciencias sociales, respecto a los devastadores efectos de las políticas económicas implementadas desde la última dictadura militar, y acentuadas durante el gobierno de Carlos Saúl Menem en la década del noventa, sobre el mundo de la producción y la clase trabajadora en Argentina. La crisis social y política de diciembre de 2001 lo puso de manifiesto. Como muestra, basta con tomar tres indicadores: 1) la constitución de un enorme *ejército de reserva* [Karl Marx, El Capital, T1, Vol. 3, cap. 23] que alcanza los dos dígitos entre desocupados y subocupados en el Área Metropolitana, a partir del año 1994 y trepa al 30% de la población económicamente activa en 1995 ; 2) la mitad de la población del país bajo la denominada “línea de pobreza” a inicios del siglo XXI; 3) la mayor concentración del ingreso en los estratos sociales más acomodados en los últimos treinta años, según recientes datos de INDEC (2004).

**¿Cómo han enfrentado los trabajadores del principal mercado laboral del país la situación de creciente exclusión y pauperización? ¿Cómo enfrentan en el nuevo milenio las situaciones que amenazan la chance de reproducción de su identidad social y subjetiva?**

**Una parte significativa de los trabajadores del Área Metropolitana de Buenos Aires lo hacen con las armas provistas por su concepción sacralizada del mundo.** Se trata de los devotos de San Cayetano, el santo “patrono del trabajo”, quienes desde hace más de tres décadas [Registro diario Clarín/ fuentes parroquiales San Cayetano] participan en forma masiva y recurrente – aproximadamente 70000 personas según nuestro conteo del año 1993- cada 7 de agosto de la celebración de su día, en el santuario homónimo del barrio de Liniers de la Capital Federal. Además varios miles también concurren los 7 de cada mes.

El Programa de Investigaciones de Cambio Social (P.I.Ca.So.) ha realizado relevamientos en el “laboratorio empírico” que nos ofrece la concentración de San Cayetano, en distintos años: en 1992 se entrevistaron –con un cuestionario de preguntas abiertas y cerradas— 364 personas, seleccionadas al azar, a lo largo de la jornada del 7 de agosto en las puertas e inmediaciones de la parroquia de San Cayetano, según cuotas muestrales de sexo, edad y modalidad de participación en la concentración; en 1994, con los mismos criterios muestrales, se entrevistaron 120 personas; y, por último, el 7 de octubre de 2001, respetando los criterios muestrales anteriores, se entrevistaron 102 personas.

**Creemos que la magnitud y recurrencia del proceso, con sus ritmos anual y mensual, lo tornan relevante a la hora de identificar modos sustantivos de expresión de la cultura de la clase obrera en Argentina.**

En la concepción mágica/ religiosa de la realidad, los procesos sociales que afectan la vida cotidiana dependen de la intervención de una instancia supraterrrenal, divina, trascendente a la acción humana. Lo social no es vivido ni pensado como producto de la interacción humana.

Como plantea Juan Carlos Marín: “Es importante tener presente que aún actualmente, la imagen acerca de que la realidad que nos rodea es en gran medida la resultante de una construcción humana no es una creencia dominante en el mundo. Basta pensar que la gran mayoría de la humanidad piensa que lo existente es una obra que no solo los trasciende sino que es producto de una empresa divina... Las primeras formas del conocimiento de la realidad se expresan con un realismo mágico que no tiene claramente presente cuánto de esa realidad es el resultado del conjunto de la acción humana. (...)

El pensamiento acerca del mundo que nos rodea es inicialmente un realismo mágico y constituye una de las primeras etapas y formas del realismo, de las formas más simples y arcaicas de nuestras reflexiones acerca del conocimiento de la realidad; ¡así lo fue en el origen de nuestra historia como especie humana y también lo es –aún hoy- en la infancia de casi todos!” [Marín, Juan C., “La conciliación de los victimarios: una larga historia a propósito del genocidio”, en el Suplemento de Asociación madres de Plaza de Mayo, Diario Página/12, 9 de febrero de 2001 (primera parte), 16 de marzo de 2001 (segunda parte).]

La conciencia *heterónoma* de los creyentes [Jean Piaget, “El juicio moral en el niño”, 1932] requiere de la intercesión de San Cayetano, bien para lograr una mejora en sus condiciones de vida –en particular, aunque no exclusivamente, las referentes al trabajo-, bien para preservar las existentes. Originariamente, toda acción religiosa está orientada a la obtención de bienaventuranza en esta vida, en la tierra. El

instrumento que asegura lo que Max Weber ha denominado la *súplica* a la divinidad [“Economía y Sociedad”, cap.V Sociología de la Religión, 1922], a los fines de garantizar la satisfacción de las necesidades terrenales, es *el círculo de la promesa*. Consiste en dos acciones principales. La primera: la formulación de un pedido. Sea este “favor” concedido o no, pero con la esperanza de que más tarde o más temprano será otorgado, a cambio el creyente se obliga a una segunda acción, virtuosa desde el punto de vista ético: la de retribución diferida y permanente a San Cayetano mediante la concurrencia reiterada al santuario, como prueba de su fe en él. Así es como entre el 80 y 90% de los participantes del proceso, son asistentes reiterados, es decir *asistentes- dependientes*. Esta promesa - en su expresión de pedido de favores o como agradecimiento por favores concedidos - se renueva con alta frecuencia. Por otra parte, la participación en el proceso es de larga data: entre el 45% y 60% de los devotos la iniciaron hace 10 años o más. [Fuentes primarias 1992/ 2001]

A pesar de que la amplia mayoría de los participantes afirman que San Cayetano nunca los castigaría por dejar de venir, han asistido ininterrumpidamente desde hace varios años. San Cayetano se presenta – a nivel verbalizado consciente - como el Padre Generoso que comprende y perdona. Esta aparente contradicción entre lo que dicen, y lo que en realidad hacen, nos permite observar el retraso de la conciencia de los creyentes respecto a su práctica efectiva.

Sin embargo, la identidad religiosa de los devotos del santo, que por amplia mayoría se reconocen como católicos, no se expresa de modo uniforme. Tras la aparente homogeneidad de una concepción sacralizada de la realidad, se abre una riqueza de

manifestaciones que denotan intensidades diferentes en el proceso de *desencantamiento del mundo*.

Si bien los asistentes al evento comparten la creencia de que su inserción o permanencia en el mercado laboral está signada, de alguna u otra manera, por la intercesión divina, es decir, de San Cayetano, la hipótesis inicial de una cultura realista mágica –homogénea y monolítica- en los convocados por San Cayetano se desvanece prontamente.

En primer lugar, ejecutan ciertas acciones para asegurar lo que Jean Piaget a nivel psicogenético denomina *relaciones de participación mágica* con San Cayetano; esto es, establecer nexos de causalidad entre hechos objetivamente inconexos. Estas relaciones pertenecen a las primeras etapas de la representación y explicación de la realidad : *el estadio de realismo intelectual*. [“La Representación del mundo en el niño”, 1926].

Sin embargo, el instrumento de participación entre el devoto y el Santo es heterogéneo en ambos sexos. Dos tercios forjan un contacto abstracto, simbólico con él, a través de la acción de ver la imagen ingresando al templo por la denominada “fila rápida”. En cambio un tercio se vincula al santo a través de tocarlo: son los que ingresan por la “fila lenta”, la fila de los *promeseros*. Entre el 70 y 80% de estos fieles reconocen en la acción física y concreta de tocar el vehículo de *súplica* a la divinidad - con su residuo de *coerción mágica*- necesario para efectivizar su promesa. Desde su perspectiva, tanto las horas de espera en la fila –la *expiación, el sacrificio* - como el contacto físico aseguran mayor eficacia en la acción: la recíproca retribución es

directamente proporcional al grado de acercamiento y sacrificio realizados. A diferencia de los devotos de la fila rápida, para quienes es indistinto el tipo de contacto establecido a la hora de recibir ayuda de San Cayetano. El carácter de la participación mágica es diferente: en los que ven, se instrumentaliza la voluntad divina a través del pensamiento; en los que tocan a través del gesto.

En la primera mitad de la década del noventa, encontramos diferentes intensidades en la concepción sacralizada del mundo de los creyentes, según sea la acción vinculante al santo. Registramos en terreno, diversas manifestaciones de la conciencia sacralizada de los creyentes: el grado de observancia de ciertas prácticas rituales/ sacramentales propias del catolicismo; en las capacidades antropomórficas que prestan a San Cayetano; en última instancia, en la atribución de mayor o menor poder de determinación de su vida cotidiana.

Ahora bien, nos preguntamos, de qué modo las transformaciones estructurales de la década habrá afectado el carácter de este proceso religioso. ¿Habrá modificado en algún sentido el modo en que los trabajadores devotos del santo piensan los procesos socioeconómicos que los afectan directamente, y en articulación con esto, el modo de actuar para hacerles frente?

**CUADRO 1:** Transformación de indicadores de la conciencia mágico-religiosa de los trabajadores devotos de San Cayetano entre 1992/4 y 2001

Sexo y acción vinculante	Hombres	Mujeres	Hombres	Mujeres	Total
// indicadores conciencia mágico/religiosa	Que ven (%)	Que ven (%)	que tocan (%)	que tocan (%)	participantes (%)

Asiste a ceremonias religiosas					
	61.7	67.2	62.2	85.9	69.0
1992	66.6	69.2	64.0	65.4	67.3
2001					
Bendice objetos durante el proceso					
	53.3	58.6	54.0	79.8	60.9
1992	83.3	76.9	64.0	76.9	77.2
2001					
Trae ofrendas					
1992	28.3	27.6	27.6	48.5	31.8
2001	50.0	48.0	50.0	57.7	51.4
Alguna vez se confesó					
1992	75.0	89.7	78.6	79.8	83.0
2001	83.3	73.1	80.0	86.6	78.7
Afirma que San Cayetano lo ayuda					
	75.0	86.2	82.5	90.9	84.0
1992	87.0	85.0	84.0	91.0	91.7
2001					
Afirma que San Cayetano sabe que está en el proceso					
1994	73.3	89.7	92.9	96.8	87.4
2001	95.8	92.0	79.2	92.3	91.7
Afirma que San Cayetano lo ve					
	53.3	78.1	85.7	90.0	75.1
1994	79.2	84.0	92.2	84.6	83.8



2001					
Afirma que San Cayetano lo oye	73.3	89.8	92.8	93.3	86.7
1994	95.8	96.0	88.0	96.2	95.1
2001					
Afirma que San Cayetano sabe en qué fila está					
1994	40.0	52.4	89.3	73.3	57.3
2001	58.3	48.0	72.0	57.7	55.2
Afirma que San Cayetano siente su mano cuando lo toca	53.3	71.4	89.3	90.0	72.4
1994	87.5	80.0	80.0	96.0	85.1
2001					
TOTAL	100	100	100	100	100
	(14539)	(25647)	(6177)	(11831)	(58194)

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano, 1992/1994/2001.

Base: 364/120/102 casos.

Respecto al ejercicio de prácticas rituales/ sacramentales propias del catolicismo -como la asistencia a ceremonias religiosas, bendición de objetos, confesiones y ofrendas - en 1992 se observa, que son mayoritarias en el total de participantes (excepto en el caso de traer ofrendas). Sin embargo la magnitud que alcanzan varía según el sexo y la relación de participación con San Cayetano: **crecen considerablemente entre las mujeres que tocan** respecto al resto de los

participantes. La única excepción es la confesión, que tiene un peso homogéneo, con una tendencia leve a incrementarse entre las mujeres que ven. Lo que varía es la antigüedad de su ejercicio: se confesaron hace más de dos años los hombres que ven, en tanto las mujeres que ven y que tocan lo hicieron más recientemente.

**En 2001 se modifica el perfil practicante de los presentes.** En primer lugar, si bien continúa siendo mayoritaria la observancia de preceptos religiosos entre los participantes, registramos en líneas generales **una tendencia a homogeneizarse su intensidad: ya no son las mujeres que tocan las más practicantes, ahora son leves las diferencias entre los creyentes, hombres y mujeres de una u otra fila.**

En segundo lugar, si bien se mantiene similar al '92 la magnitud de la asistencia habitual a ceremonias religiosas (con excepción de las mujeres que tocan en las que decrece) y el ejercicio de la confesión, se registra un **significativo incremento** en el número de participantes que bendice objetos, y realiza ofrendas en el proceso, **en particular entre los asistentes que ven la imagen del santo.**

En cuanto al grado de atribución de capacidades humanas al santo, se mantiene a lo largo de la década la creencia en que San Cayetano los ayuda y tiene poder de modificar su situación de vida en el plano laboral, familiar, de salud, o en general. En 1994, la mayoría de los participantes interrogados afirman que San Cayetano sabe que están en el santuario, los ve y los oye. Incluso que sabe en cuál fila se ubican y que siente sus manos cuando lo tocan, aunque en estas capacidades la intensidad decrece entre los que ven, dado que se proyecta en el santo lo recíproco de lo que el participante experimenta en su propia acción.

Ahora bien, si en 1994 registramos diferencias según el sexo y la relación de participación mágica con SC, localizando la menor intensidad de atribución entre los hombres que sólo ven su imagen, en 2001 se observa: 1) conservación o incremento del peso de algunos de estos indicadores 2) una tendencia a la homogeneidad entre los participantes, registrándose en los hombres que ven - los que en 1994 atribuían capacidades humanas al santo en menor proporción - un incremento considerable. Incluso afirman que SC siente su mano cuando lo tocan, aún cuando no van a tocarlo, con una intensidad similar a los devotos de la fila lenta. Encontramos como excepción a lo dicho, la mayor atribución a SC de saber en qué fila está el devoto, entre los hombres que tocan.

Por lo tanto nos preguntamos: ¿Qué procesos han producido esta modificación en la expresión del pensamiento realista de estos los devotos del santo en el transcurso de la década del noventa? ¿Cómo explicar la tendencia al incremento de los grados de sacralización de los procesos humanos, en particular en quienes se observaba un menor grado de manifestación de ese tipo de pensamiento? ¿Habrá variado de algún modo la **composición social** de los participantes entre 1992 y 2001? ¿Extiende el pensamiento mágico- religioso su radio de acción, abarcando nuevos grupos sociales o bien acentuándose en aquellos que ya lo manifestaban?. A continuación presentamos la evolución de tres variables: “condición de actividad”, “composición socio-ocupacional” y “máximo nivel educativo formal alcanzado por los fieles”.

## **II- La conciencia sacralizada: ¿la ampliación de sus fronteras sociales?**

**CUADRO 2-** Evolución de la condición de actividad 1992/1994/2001 por universo, sexo y acción vinculante al santo.

Sexo y acción vinculante al santo/ Tasas de actividad y desocupación	Hombres que sólo ven (%)	Hombres que ven y tocan (%)	Total Hombres GBA (%)	Mujeres Que sólo ven (%)	Mujeres Que ven y tocan (%)	Total Mujeres GBA (%)
Tasa de actividad						
92	88,8	96,9	76,6	81,0	62,6	39,3
94	96,7	92,9	75,9	82,8	64,5	41,2
01	83,3	92,0	74,9	80,7	84,6	44,4
Tasa de desocupación						
	5,4	12,6	6,8	17,0	17,7	6,3
92	3,4	15,4	11,5	16,7	5,0	15,5
94	5,0	4,3	19,7	14,3	9,1	18,5
01						
Tasa de subocupación horaria						
	3,6	4,2	4,9	17,0	19,3	11,4
92	6,9	19,2	6,8	8,3	24,9	15,5
94	---	4,3	12,8	9,5	13,6	22,5
01						
TOTAL	24,2 (14.539)	10,3 (6.177)	100,0	42,7 (25.647)	19,7 (11.832)	100,0

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano años 1992/1994/2001.

Base: 364/120/102 casos.

Los devotos del santo, hombres y mujeres, son mayoritariamente personas económicamente activas, logrando o no, insertarse efectivamente en el mercado de trabajo del Área Metropolitana del Gran Buenos Aires, en donde reside la amplia mayoría de los asistentes encuestados tanto en el año 1994 (97 %) como en el 2001 (91,1%). Superan ampliamente las tasas de actividad respectivas de hombres y mujeres de GBA tanto en 1992, 1994 como en 2001.

**Sin embargo, se produce un cambio sustancial en la relación con el mercado de trabajo de los participantes del proceso al final de la década del '90. En 1992 y 1994, cuando las tasas de desocupación y subocupación no habían todavía pegado el brutal salto que luego dieron entre 1994 y 1995, San Cayetano convocaba – no mayoritariamente pero sí en forma sustantiva - al ejército de reserva. En 2001, cuando en GBA la reserva supera el 30% de la PEA, los participantes del proceso son centralmente activos ocupados, siendo las tasas de desocupación y subocupación horaria muy menores a las del Área Metropolitana.**

En 1992 los hombres que tocan y mujeres en general alimentan la presencia de la reserva en San Cayetano, en especial la desocupación. En 1994 nuevamente los hombres que tocan enfatizan la desocupación y subocupación, y las mujeres que tocan la subocupación. Las mujeres que ven registran porcentajes similares o algo menores a los del GBA en dichas tasas. Quienes se diferencian en la primera mitad de los noventa, son los hombres que ven, con una mayor proporción relativa de ocupados, y una menor proporción de desocupados, subocupados horarios e inactivos que el resto de los participantes. **Los hombres que ven muestran a principios de la década del noventa un perfil de inserción laboral diferencial**

**respecto a los hombres que tocan y las mujeres en general, en los que es significativa la situación laboral de expulsión y riesgo reproductivo.**

En el 2001, el incremento de la PEA en el proceso, desde siempre mayoritaria, lo aportan fundamentalmente las mujeres que tocan. Pero el hecho sustantivo es que **la reserva ahora menor en San Cayetano que en el Área Metropolitana, no presenta diferencias significativas entre hombres y mujeres que ven y que tocan. A principios del nuevo milenio, son los trabajadores ocupados y ocupadas, los que se convocan en Liniers, enfatizando los modos de expresión del pensamiento realista mágico.**

Ahora bien, ¿Cuáles son las relaciones productivas y ocupacionales que involucran a estos trabajadores? Los trabajadores que se convocan en el proceso ¿son los mismos en la primera mitad de la década del noventa que en el 2001? <sup>1</sup>

En primer lugar debemos señalar que los tres relevamientos efectuados indican que los devotos son las fracciones económicamente activas del Área Metropolitana, fracciones obreras asalariadas o cuenta propias de escaso o nulo capital, de calificación operativa o no calificada. La convocatoria no atrae a los propietarios de empresas (de ningún tamaño), tampoco a la fuerza de trabajo que ejerce jefaturas, ni a los técnicos y profesionales.

En la primera mitad de la década del noventa los ocupados que asisten al proceso son en primer término asalariados en ocupaciones de producción de bienes, de calificación operativa y no calificados, en primer lugar en ocupaciones de producción industrial, y en segundo lugar en ocupaciones de la construcción e infraestructura.

---

<sup>1</sup> Tomamos de referencia para la codificación de ocupaciones el Código Nacional de Ocupaciones de INDEC, aplicado en censos y encuestas de hogares, elaborado por el Programa de Medición y Análisis de la Estructura Ocupacional.

Esto se refuerza en 1994. En segundo término son asalariados en ocupaciones de servicios no calificados, especialmente en servicio doméstico. También tiene importancia numérica los ocupados cuentapropistas -pequeños comerciantes y choferes de taxi o remises - así como cuentapropias de la construcción y la producción industrial. No tienen presencia numérica los asalariados en ocupaciones técnicas y profesionales, ni los patrones de empresas de cualquier tamaño.

**No parece haber un perfil sociocupacional diferencial por acción vinculante al santo, en los tres años relevados, más allá de pequeños matices que mencionaremos.** La composición sociocupacional varía fundamentalmente por sexo, como en el GBA.

En 1992 los hombres que ven son centralmente asalariados de las ocupaciones de la producción de bienes operativos y no calificados y el cuentapropias de la producción industrial, de la construcción, y del comercio y transporte (taxistas). Los hombres que tocan tienen un perfil ocupacional similar, aunque enfatizan el cuentapropismo en la construcción. En 1994 los hombres que ven siguen la misma tendencia, aunque desaparecen los cuentapropias de la construcción y del transporte; en tanto entre los que tocan desaparece el cuentapropismo concentrándose el empleo en la asalarización, en particular en la producción de bienes operativos y no calificados.

Las mujeres que ven y que tocan son empleadas domésticas en primer lugar y pequeñas comerciantes cuentapropias. Entre las mujeres que ven hay mayor peso relativo de asalariadas operativas del comercio y empleadas administrativas, respecto a las mujeres que tocan. En 1994 básicamente se reitera este perfil.

En el 2001 se registran algunos cambios en la composición sociocupacional de los participantes. Se registran descensos en la presencia de los asalariados de la producción de bienes operativos y no calificados, así como de cuentapropias. Se incrementa la presencia de asalariados de ocupaciones de otros servicios no calificados, asalariados en ocupaciones de servicios de calificación operativa (vendedores, empleados administrativos, servicios varios) así como un leve aumento de ocupados asalariados más calificados, profesionales y técnicos. Es decir, se incrementa la presencia de asalariados de ocupaciones de servicios de distintas calificaciones y desciende relativamente el peso de los asalariados de ocupaciones de la producción industrial operativos y no calificados, así como el cuentapropismo.

**Esto puede indicar la atracción de asalariados de otras inserciones ocupacionales frente a la creciente amenaza de la desocupación.**

¿Quiénes contribuyen a los cambios registrados en el 2001? Los hombres que ven registran una proporción importante de asalariados operativos y no calificados de ocupaciones de producción industrial de bienes, pero menor a la de años anteriores. Aparece en ellos asalariados de ocupaciones de los servicios de otras calificaciones (no calificados, técnicos y profesionales). Desciende el cuentapropismo. En los que tocan, aparecen asalariados de servicios de calificación operativa.

El aumento de presencia de asalariados en servicios de calificación operativa está dado por las mujeres, más allá de la relación de participación mágica con el santo, que trabajan como empleadas administrativas, vendedoras, encargadas de edificios. El incremento relativo de los ocupados asalariados de calificación técnica y



profesional fundamentalmente por los devotos que ven. Todos contribuyen a la disminución del cuentapropismo (excepto los hombres que tocan que se incrementan respecto al 94 como cuentapropias ocupados en la prod. de bienes aunque sin alcanzar los valores del 92 y las mujeres que tocan que incrementan el cuentapropismo en comercialización).

En síntesis, **pareciera ser que la amenaza creciente de expulsión laboral , el riesgo concreto que corre la reproducción de la identidad social y subjetiva, acentúa en los trabajadores las formas sacralizadas más primarias de su reflexión y el comportamiento Se identifican en el 2001 mayor cantidad de asalariados de ocupaciones de servicios, en detrimento de la producción de bienes, de calificación operativa centralmente. También aparecen asalariados de mayores niveles de calificación.**

La evolución del perfil educativo de los asistentes en una década también alimenta esta hipótesis.

**CUADRO 3:** Evolución 1992/1994/2001 del máximo nivel educativo formal alcanzado por universo, sexo y acción vinculante al santo.

Nivel Educativo	Año	Sexo y Acción Vinculante				
		Hombres que ven	Hombres que tocan	Mujeres que ven	Mujeres que tocan	Total
Primaria	1992	5,0	12,2	13,8	11,1	<b>10,8</b>

Incompleta		727	756	3538	1315	6336
	1994	3,3	17,9	6,9	19,4	<b>9,7</b>
		485	1103	1769	2290	5647
	2001	4,2	8,0	0	15,4	<b>5,0</b>
		606	494	0	1820	2920
Primaria Completa	1992	26,7	36,7	25,9	33,3	28,7
		3877	2269	6633	3944	16723
	1994	46,7	39,3	41,4	64,5	<b>47,2</b>
		6785	2427	10613	7633	27458
	2001	25,0	16,0	26,9	19,2	23,7
		3635	988	6905	2275	13803
Secundaria Incompleta	1992	20,0	16,3	22,4	17,2	20,1
		2908	1008	5748	2032	11696
	1994	10,0	17,9	10,3	12,9	11,6
		1454	1103	2653	1527	6737
	2001	16,7	24,0	19,2	23,1	19,9
		2423	1482	4932	2730	11567
Secundaria Completa y más	1992	38,3	29,6	31,0	28,3	<b>32,1</b>
		5573	1828	7959	3346	18706
	1994	26,7	21,4	27,6	3,2	21,7
		3877	1324	7075	382	12658
	2001	45,8	52,0	46,2	30,8	<b>43,6</b>
		6664	3212	11837	3640	25353
No sabe No	1992	10,0	3,1	6,9	9,1	7,6

contesta		1454	189	1769	1046	4458
	1994	13,3	3,6	13,8	0	9,8
		1939	221	3538	0	5698
	2001	8,3	0	7,7	11,5	7,8
1212		0	1973	1365	4550	
Nunca Asistió	1992	0	2,0	0	1,0	0,4
Totales	1992	14539	6176	25647	11833	58189
	1994	14540	6178	25648	11832	58198
	2001	14540	6176	25647	11830	58193

Fuente: Relevamiento en la parroquia de San Cayetano, 1992/1994/2001.

Base: 364/120/102 casos.

El hecho central es la mejora relativa del nivel educativo de los asistentes del 2001 respecto de los años anteriores. En 1992 el 40% de los participantes no superan el primario completo, acentuándose notablemente en 1994, cuando es el nivel máximo alcanzado por el 60% de los participantes. En el 2001 desciende al 30% de los participantes.

Complementariamente es en este año cuando se registra el mayor nivel de participantes con secundaria completa y más. **Es decir, los participantes del 2001 registran un mayor nivel educativo formal relativo que en la primera mitad de la década del noventa .**

Por otra parte registramos una relación de correspondencia entre el nivel educativo alcanzado y la acción vinculante al santo en todos los años relevados: **los devotos que ven al santo han alcanzado mayor nivel educativo formal respecto a los que tocan.** En particular se acentúa esta relación en 1994.

Los mayores porcentajes de personas que nunca asistieron a la escuela o con primaria incompleta como máximo nivel de escolarización alcanzado, se registran en quienes tocan, hombres y mujeres, en 1992, 1994 y 2001. Tanto en el 94 como en el 2001 se acentúa la diferencia porcentual en este nivel por sexo y acción vinculante. En 1992 las mujeres que ven registran un peso similar a los que tocan en este nivel. Con la primaria completa como mayor nivel alcanzado, sucede lo siguiente: en 1992 quienes tocan registran porcentajes algo mayores pero leves respecto al resto. En 1994 las mujeres que tocan alcanzan en este nivel el 65% (no diferenciándose demasiado el peso de este nivel en el resto de los participantes por acción vinculante). En 1994 prácticamente el 80% de las mujeres que tocan no superan el nivel primario completo. Sin embargo en el 2001 se incrementa el peso de este nivel un poco entre los que ven, decreciendo la proporción de personas con secundario incompleto entre sus filas.

En tanto el secundario incompleto registra valores semejantes en todos los casos (por sexo y acción vinculante); los mayores niveles educativos de la escala (secundario completo, terciario y universitario incompleto o completo), en todos los años registran los menores valores entre las mujeres que tocan.

Lo significativo en el 2001 es el sustantivo incremento de personas con secundaria completa y más como el máximo alcanzado en todos los grupos de devotos, en particular en los hombres y mujeres que tocan (entre veinticinco y treinta puntos porcentuales). **Es decir que hombres y mujeres más educados desde el punto de vista formal, a principios del nuevo milenio también tocan al santo en una buena proporción, mayor a la de años anteriores.**

### **III- A modo de conclusión:**

Los medios de comunicación reiteran cada 7 de agosto la presencia de 1.000.000 de personas en Liniers, aun cuando en realidad, como mencionamos anteriormente, a partir del conteo del año 1993, no superan los ochenta mil personas, cifra que por supuesto no es despreciable sino por el contrario pues no se registra ningún otro evento socialmente recurrente de una movilización que supere esa magnitud.

Del mismo modo han insistido, durante la década del noventa, en tomar al proceso como el barómetro de la situación laboral en Argentina. Debemos reconocer que en algún modo, es cierto, pero no en el sentido que los medios han querido asignarle. La ecuación simplista propuesta *“A mayor desocupación en la Argentina: más desocupados en San Cayetano pidiendo trabajo”* habría que sustituirla por *“A mayor desocupación en la Argentina: más ocupados en San Cayetano pidiendo trabajo”*.

**Pareciera ser que la amenaza creciente de expulsión laboral, el riesgo concreto de reproducción de la identidad social y subjetiva, acentúa en los trabajadores las formas sacralizadas más primarias de su reflexión y el comportamiento .**

Desde el punto de vista sincrónico, localizamos en 1992 y 1994 relaciones de correspondencia entre los menores grados de pensamiento mágico y los menores niveles de riesgo reproductivo. Ahora, la mirada diacrónica nos reconfirma esta asociación. A principios del nuevo milenio, la amenaza extendida sobre la preservación social de miles de trabajadores parece realimentar la expresión mágico-religiosa de su conciencia.

### **Bibliografía citada:**

- **Marín, Juan Carlos**, “La conciliación de los victimarios: una larga historia a propósito del genocidio”, en el Suplemento de Asociación madres de Plaza de Mayo, Diario Página/12, 9 de febrero de 2001 (primera parte), 16 de marzo de 2001 (segunda parte)
- **Marx, Karl**: “El Capital”, Siglo XXI Editores, México, 1985.
- **Piaget, Jean**: “El juicio moral en el niño”, Ediciones Martínez Roca, Barcelona, 1984.
- **Piaget, Jean**: “La representación del mundo en el niño”, Ediciones Morata, Madrid, 1984.
- **Weber, Max**: “Economía y Sociedad”, Fondo de Cultura Económica, México 1984.