

IV Congreso Internacional de Investigación y Práctica Profesional en Psicología
XIX Jornadas de Investigación VIII Encuentro de Investigadores en Psicología
del MERCOSUR. Facultad de Psicología - Universidad de Buenos Aires, Buenos
Aires, 2012.

Trayectorias vitales un acercamiento a las experiencias de los jóvenes que adscriben a las iglesias pentecostales en el área metropolitana de Buenos Aires.

Pascuchelli, Maria Natalia.

Cita:

Pascuchelli, Maria Natalia (2012). Trayectorias vitales un acercamiento a las experiencias de los jóvenes que adscriben a las iglesias pentecostales en el área metropolitana de Buenos Aires. IV Congreso Internacional de Investigación y Práctica Profesional en Psicología XIX Jornadas de Investigación VIII Encuentro de Investigadores en Psicología del MERCOSUR. Facultad de Psicología - Universidad de Buenos Aires, Buenos Aires.

Dirección estable: <https://www.aacademica.org/000-072/56>

ARK: <https://n2t.net/ark:/13683/emcu/bdX>

Acta Académica es un proyecto académico sin fines de lucro enmarcado en la iniciativa de acceso abierto. Acta Académica fue creado para facilitar a investigadores de todo el mundo el compartir su producción académica. Para crear un perfil gratuitamente o acceder a otros trabajos visite: <https://www.aacademica.org>.

TRAYECTORIAS VITALES UN ACERCAMIENTO A LAS EXPERIENCIAS DE LOS JÓVENES QUE ADSCRIBEN A LAS IGLESIAS PENTECOSTALES EN EL ÁREA

Pascuchelli Maria Natalia

Instituto Universitario Nacional del Arte- Centro Argentino de Etnología americana.

Resumen

El presente trabajo hará énfasis en las trayectorias vitales en búsqueda de salud y bienestar de los jóvenes y sus experiencias en la "llegada al evangelio". En este sentido describiremos los recorridos que transitan estos jóvenes y los motivos por los cuales finalmente adhieren a un nuevo campo religioso. Por otro lado se hará hincapié en las estrategias de permanencia y contención propuestas por la iglesia evangélica pentecostal Rey de Reyes, como un factor determinante para la incorporación de nuevos jóvenes que llegan a este nuevo culto. Se hará una descripción y análisis de la célula y la actividad Un encuentro entre amigos. Estas prácticas dan cuenta de fuertes redes de socialización entre los actores sociales conformando identidades colectivas y religiosas entre pares. Este trabajo se enmarca en las corrientes fenomenológicas que, dentro de las corrientes cualitativas de investigación, privilegia la perspectiva de los actores sociales, sus representaciones del mundo y la búsqueda de significados; para ello hemos llevado a cabo entrevistas abiertas, extensas y recurrentes a jóvenes que adscriben a la iglesia evangélica pentecostal que han atravesado un proceso de conversión o "llegada al Evangelio". Realizamos también observación participante en las actividades propuestas por la iglesia Rey de Reyes.

Palabras Clave

Jóvenes Evangelismo Identidad Salud.

Abstract

LIFE TRAJECTORIES APPROACH TO THE EXPERIENCES OF YOUNG PEOPLE WHO SUBSCRIBE TO THE PENTECOSTAL CHURCHES IN THE METROPOLITAN AREA OF BUENOS AIRES.

This paper will focus on critical searching paths about health and wellbeing among young people and their experiences in "coming to the gospel." In this sense, I will describe the different ways in which young people act and the reasons for adscription to a new religious field belief. I will also emphasize the containment strategies proposed by the Pentecostal Evangelical Church King of Kings, as a factor that determines the incorporation of new young people to this new cult. There will be a description and analysis of the cell and the activity A meeting between friends. These practices account for strong networks of socialization among social and religious collective identities among peers. This work is framed into the phenomenological approaches and qualitative methods that focus on the perspective of social actors, their representations of the world and their search for meaning. I have conducted extensive open and recurrent interviews among the

youngsters that ascribe to the Pentecostal evangelical Church, who have gone through a conversion process or "arrival to the Gospel." I have also involved in participant observation in the activities proposed by the King of Kings Church.

Key Words

Young. Evangelism. Health. Identity.

Introducción

Dentro del campo de las ciencias sociales diversos autores han abordado la temática de la iglesia pentecostal y su crecimiento (Algranti, 2010; Barrón, 2007; Carozzi, 1993; Frigerio 1993^a y b; Marostica, 1994; entre otros). Se ha señalado que el impacto de las iglesias evangélicas dentro del área metropolitana de Buenos Aires se manifiesta, entre otras cuestiones, en diversos sectores juveniles que llegan al evangelismo.

Con respecto a los factores de conversión a nuevas prácticas cristianas, en Argentina, hacia fines del 2007 dentro del proyecto "Religión y estructura social en la Argentina del Siglo XXI" se realizó una encuesta nacional que mostró una tendencia sobre el cambio religioso. En el análisis de sus resultados puede leerse que: "La encuesta revela que la tendencia a la conversión es de un 10% dentro del total de los entrevistados, lo que demuestra una cierta estabilidad del espacio social de la religión, por lo menos en el nivel formal de las adscripciones. Dentro del 10% que decide adherir a un nuevo culto... los motivos que impulsan al cambio tienen que ver, primero, con una crisis espiritual (39%), segundo, con una situación de pareja o familiar (18,6%), tercero, con cuestiones de salud (18,4%) y en cuarto lugar con situaciones económicas (15,1%). Desagregados por religión esta tendencia se repite en los grupos evangélicos que conforman la mayoría de los casos". Algranti (2010:139).

Estos datos, entre otras cuestiones, nos están señalando la existencia de un fenómeno social: el de los jóvenes que atraviesan su llegada al evangelismo, proceso que se sustenta en diferentes motivos como explicación de la adherencia a un nuevo campo religioso.

Nos parece interesante visualizar este proceso como una trayectoria, es decir, como una toma de decisiones que reconoce un momento de inicio, de acercamiento, de re-conocimiento, que implica reflexiones y valoraciones de lo previamente vivido y de las expectativas sobre lo nuevo, resignificaciones de las experiencias y una transformación de la mirada, que luego cierra en la conclusión que el actor refiere para dar sentido pleno a su traspaso. Es por ello que nos interesa trabajar

sobre el análisis de la trayectoria por las que transitan los jóvenes en su llegada al evangelismo.

Para llevar adelante este trabajo analizaremos el recorrido de Nicolás, un joven de 24 años, músico de una banda de Heavy Metal de la localidad de Avellaneda, provincia de Buenos Aires. El caso de Nicolás es representativo de otros casos sobre los que hemos estado trabajando en campo, y en tal sentido, supone una trayectoria similar a la de otros jóvenes, manifestándose como un interesante objeto de estudio.

Nos proponemos entonces describir a través de su relato el proceso de transformación vital y los motivos que refiere como sustento de tal selección. Como veremos en este trabajo, son frecuentes las motivaciones que se asocian a la selección de ofertas terapéuticas –en este caso las de la iglesia evangélica pentecostal- frente al tratamiento de dolencias y la búsqueda de salud frente al malestar físico y emocional, camino por el cual muchos individuos acceden a un nuevo contexto religioso.

En tal sentido, autores como McGuire y Kantor (1988); Idoyaga Molina (2007); entre otros, han señalado que la búsqueda de una solución a las dolencias físicas, psíquicas, emocionales o de salud son algunos de los factores que predominan a la hora de que los actores sociales seleccionen inclinarse a determinadas ofertas terapéuticas para encontrar una salida a sus padecimientos. Los significantes culturales acerca de la salud, la enfermedad, las terapias, el diagnóstico y las nociones en torno al cuerpo, la corporalidad y la persona, no sólo son diferentes entre los actores sociales de diversas culturas, sino también muchas veces son totalmente opuestas a las representaciones de la biomedicina (Idoyaga Molina, 2001); situación que permite explicar –en gran medida pero no exclusivamente- el abandono por parte del usuario de los tratamientos biomédicos y el uso y combinación con otras medicinas alternativas.

Centrándonos en la mirada de los actores sociales que acuden a distintas prácticas médicas dentro del sistema salud, podríamos decir que funciona un sistema etnomédico, dentro de este sistema la atención de la salud se da mediante el traslape de la biomedicina con la medicina casera o autotratamiento y las medicinas tradicionales Good (1987), a éstas Idoyaga Molina (1998) suma las medicinas religiosas (carismáticas, evangélicas y umbanda) y finalmente las terapias alternativas (yoga, reiki, acupuntura, cromoterapia y otras) [1].

Siguiendo las categorías propuestas por Idoyaga Molina, el acento en este trabajo estará dado en la medicina religiosa, entendiendo la misma como aquellas nociones y prácticas realizadas en los cultos y diversos rituales, donde se orientan las actividades para la sanación corporal y espiritual de los creyentes, algunas de estas actividades son los grupos de oración, sanaciones en los cultos, en consultas privadas entre otras. Las mismas se dan en contextos religiosos institucionalizados como no institucionalizados, en este caso nos enfocaremos en las iglesias pentecostales, donde asisten sectores juveniles del área metropolitana de Buenos Aires.

Para el análisis de la trayectoria recorrida por Nicolás en la búsqueda de solucionar su problema de salud y su elección terapéutica, tomamos la propuesta de la misma autora en cuanto al concepto de salud entendiendo la misma como el equilibrio físico y emocional de la persona, así como del equilibrio del individuo dentro del medio

social, con las deidades, el mundo mítico religioso y el medio ambiente (Idoyaga Molina, 2000); mientras que al concepto de enfermedad, que la autora define tomando en cuenta las teorías etiológicas de los usuarios- como distintos tipos de desequilibrios: 1) Desequilibrios orgánicos, estos son aquellos males que se manifiestan en el nivel físico o emocional, por causas naturales. 2) Desequilibrios entre las entidades que integran a la persona, lo que desestabiliza la armonía entre el cuerpo y el espíritu. 3) Desequilibrios sociales, males que si bien se dan en lo físico y emocional tienen origen en la acción de otros, como mal de ojo, daño, brujería, etc. 4) Desequilibrios espacio-ambientales, males causados por espacios con energía negativa. 5) Desequilibrios religioso-rituales, son aquellos que se originan en la acción de una deidad.

Con este marco conceptual abordaremos la llegada al evangelio de nuestro entrevistado, entendiendo que la este proceso de acercamiento y reconocimiento y aceptación dentro del campo simbólico de la religión, se presenta como un momento clave en la vida del individuo. La llegada a la iglesia produce una serie de cambios radicales en la vida de Nicolás, restaurando su vida de forma holística, ya que la experiencia religiosa abarca no sólo la sanidad de su cuerpo sino también influye en su conducta social, logra restablecer los lazos con su familia y con su contexto social.

Por otro lado tendremos en cuenta las prácticas y diferentes estrategias que ofrece la iglesia evangélica pentecostal para lograr la permanencia de los jóvenes dentro de este culto, indagando especialmente sobre las actividades propuestas para participación de los mismos en diversas actividades, principalmente en aquellas que están orientadas a las prácticas musicales.

De este modo la inserción y permanencia dentro de la iglesia evangélica de los jóvenes, se logra a través de las redes institucionales con las que cuenta la iglesia, en este caso tomamos como ejemplo la iglesia evangélica pentecostal Rey de Reyes, que proponen distintas estrategias para contener y garantizar la permanencia de los jóvenes dentro de la institución.

Trayectoria de vida. Llegar al Evangelio en búsqueda de salud.

El principal problema de Nicolás está asociado –desde su perspectiva- al consumo de drogas, dada su adicción a la cocaína y al consumo de alcohol, el desequilibrio físico y emocional que sufre influye en todos los aspectos de su vida. Las consecuencias de estos desequilibrios generaron una mala relación con su familia, el alejamiento de su novia y amigos como así también la pérdida de su trabajo. En este contexto y siguiendo las recomendaciones de sus padres, comenzó a asistir a un centro de rehabilitación, cercano al barrio donde vivía. Allí no sólo se le ofrecía a los jóvenes una serie de tratamientos biomédicos con psicólogos, a través de charlas individuales y terapias grupales, sino que concurrían al lugar un grupo de jóvenes pertenecientes a la iglesia evangélica pentecostal del barrio, llevando la palabra de Dios. Nicolás nos cuenta:

“Mis viejos al ver en el caos en que se encontraba mi vida, cada vez consumiendo más, llegué al punto de tener que vender algunas cosas que había en casa para tener plata y comprar droga, toda la plata que hacía en el trabajo iba destinado a eso, mi novia me había dejado, había perdido a mis amigos que en su mayoría no consumían, hasta perdí mi trabajo, en esta situación mi vieja decide llevarme a un centro de rehabilitación cercano a mi casa. Allí había un grupo de

psicólogos que venían a charlar con nosotros a veces a solas y otras entre todos, también recuerdo que venían unos chicos evangélicos que habían sido drogadictos, y nos contaban su experiencia ellos venían los miércoles... Con los psicólogos, la verdad que nunca me sentí cómodo, tener que contarle a un desconocido mis cosas, y encima después tener que hacerlo delante de todos, los que estaban ahí, la verdad que no me gustaba nada. A los pibes de la iglesia, no les daba ni bola, la verdad es que nunca me interese en ninguna religión... Después de dos meses de ir todos los días no fui mas..."

Como puede observarse en el relato, Nicolás no percibe eficacia alguna en la oferta de este centro de rehabilitación. Los talleres coordinados por psicólogos, donde debía participar relatando públicamente sus experiencias, lo hacía sentir incómodo. Tampoco valoró positivamente la asistencia de jóvenes que habían superado su adicción en el contexto de un grupo pentecostal. Luego de un par de meses finalmente el entrevistado deja de concurrir al lugar. Su situación con respecto a las drogas continuaba y empeoraba lo que le producía un gran sentimiento de fracaso, soledad y angustia.

Desde el momento en que deja de asistir al grupo, los jóvenes evangélicos comienzan a visitarlo en su casa, realizando su tarea de evangelización. En cada visita, le cuentan sus experiencias de vida y le transmiten "la palabra de Dios", ejemplificando con relatos de distintos personajes bíblicos la experiencia que definen como "sanación y salvación". Con el acompañamiento y seguimiento de estos jóvenes, es que Nicolás lentamente comienza a transformar su perspectiva sobre lo vivido, aceptando sus visitas y escuchando el mensaje transmitido. Luego de un tiempo de visitas, Nicolás empezará a asistir a la iglesia. En referencia a esto Nicolás nos relata:

"Cuando deje de asistir al centro de rehabilitación, aparecieron en mi casa los pibes de la iglesia, primero no los atendía les decía que tenía que hacer cosas, ante la insistencia de querer hablar conmigo un día los deje pasar y me contaron sus experiencias con las drogas y como a través de Dios habían podido superar de a poco su adicción. Si bien lo mismo decían en el centro, yo en ese lugar me negaba a recibir ayuda, estaba casi obligado a ir por mis padres, pero en mi casa estando yo solo con ellos logre escucharlos y recibir la palabra... Comencé a pensar que si ellos habían podido salir de las drogas, a través de la fe en Dios quizás yo también podía hacer lo mismo. Ya que ellos venían una vez a la semana a mi casa comencé a tener más confianza en ellos y charlábamos de todo, de la pasión que tengo con la música, la banda de Heavy Metal que tengo con mis amigos del barrio..."

Si bien la búsqueda de Nicolás frente a la opción de recuperarse de su adicción a las drogas y el alcohol en el marco de instituciones como los centros de rehabilitación mencionados no había tenido un resultado eficaz, la visita de estos jóvenes produjo en él la necesidad de encontrar una salida a su desequilibrio físico y emocional a través de su acercamiento a Dios y en consecuencia a la iglesia. Como notara Algranti (2010:148) las situaciones límites por las que atraviesan los actores sociales los colocan en una postura de apertura frente a nuevos referentes y acciones. En tal sentido, el relato de la experiencia de vida de estos jóvenes evangélicos y la palabra de Dios que transmitían comenzó a adquirir sentido para Nicolás. Es así que se acerca a la iglesia y asiste por primera vez a un culto. En su llegada pasa por una experiencia espiritual que produce un quebrantamiento en su vida y una transformación radical. El entrevistado nos cuenta:

"Llegue a la iglesia porque mi vida no daba para más, ya no tenía ganas de nada, no quería trabajar, juntarme con mis amigos a tocar. Ya no tenía sentido mi vida, en el momento de la oración le pedí a Dios que me ayudara a salir de esto, esa vida ya no la quería más para mí, en ese momento sentí la presencia de Dios, no puedo explicarlo con palabras sentí un gran alivio y descarga después de haber llorado como nunca lo había hecho antes. Es así como acepté a Dios en mi corazón, y a partir de ahí todo en mi vida cambió..."

En este relato entendemos que la experiencia vivida a través del rito del culto y la vivencia espiritual, entendidas como un encuentro con lo sagrado, modificaron radicalmente la existencia de Nicolás. Entendemos aquí que el espacio ritual del culto donde se produce la oración iniciada por el pastor crea un ámbito propicio para la vivencia de lo sagrado. El espacio religioso, calificado con momentos ritualizados, se manifiesta como uno propicio para la experiencia de contacto con lo sagrado (Eliade, 1972). En palabras de Otto (1964) Nicolás atraviesa por una experiencia numinosa, es decir, un encuentro con la esencia de lo sagrado, del que se excluye toda interpretación racional de religiosidad, así como toda alusión a la ética o dogmáticas particulares. Esta experiencia es relatada como el momento más importante de su llegada al evangelio, momento en el que el llanto inicia la instancia de encuentro con la divinidad. A partir de ese momento, el actor social inicia una nueva vida.

Lo narrado nos ilustra como este joven encuentra sanación para su sufrimiento psíquico, emocional y físico dentro de la experiencia religiosa en la creencia y fe en Dios, enmarcado dentro de prácticas evangélicas, una salida para sus malestares. En este caso comprendemos que la medicina religiosa ofrece al actor social restablecer su vida en toda su totalidad.

En los centros de rehabilitación aparece la oferta biomédica como instancia fundamental para la recuperación de los jóvenes que acuden al lugar, predominando el trabajo de un equipo de psicólogos que interactúan con los jóvenes. Ante la falta de respuestas por parte de la biomedicina, específicamente con los psicoterapeutas, encuentra contención en primera instancia en los jóvenes evangélicos que llevan el mensaje a su hogar, a través de encuentros recurrentes con Nicolás. Al pasar por la experiencia de la "conversión"[2], pasa a ser un asistente asiduo de la congregación. Es allí donde encuentra no solo una contención desde lo emocional y espiritual en los jóvenes de la institución, sino también y fundamentalmente una contención en Dios.

Su llegada al evangelismo marca un quiebre en su vida, no solo a nivel físico ya que luego de esta experiencia comienza un lento proceso de sanación con numerosas recaídas, que fue superando, sino que su vida adquiere un "sentido". Es importante destacar en este punto que los grupos de jóvenes constituidos dentro de la iglesia operan como una fuerte organización conformando una identidad colectiva, compartiendo conocimientos y saberes (Kaliman), ofreciendo contención a sus pares y produciéndose en algunos casos el seguimiento personalizado.

Es necesario referir al concepto sociológico de "conversión", y al desarrollo de esta categoría dentro de los estudios sobre conversiones religiosas. En nuestro país Frigerio y Carozzi (1994) marcaron cuatro posiciones donde agrupar los diferentes trabajos sobre este tema. A) la primera posición que identifican, tiene que ver a aquellos que conciben al converso como un sujeto que es víctima del accionar

de los grupos religiosos, adoptan una perspectiva psicopatológica. Se pone el acento en las carencias o debilidades de quienes son reclutados y sobre las técnicas de reclutamiento de los grupos. B) los que perciben a los conversos como determinado por sus condicionamientos psicológicos, su historia previa, su situación social en el momento de tomar contacto con los grupos religiosos. Esta visión psicosocial concibe la conversión como un proceso que los sujetos atraviesan involuntariamente que les permiten resolver problemas, frustración, etc. C) Esto autores identifican aquellos estudios que enfatizan el condicionamiento que las relaciones sociales producen sobre los individuos. En esta perspectiva el énfasis se coloca en la conversión como proceso que hace que el individuo asuma como propia la cosmovisión del grupo, y la identidad que este le asigna, teniendo en cuenta los contextos que favorecían a la conversión. D) Aquella corriente que toma a los conversos como individuos activos que han decidido adoptar un sistema de creencias aun sabiendo las transformaciones y consecuencias que esto acarrearía. Desatacan aquellos estudios donde los procesos de conversión están ligados o basados sobre actores sociales activos, capaces de decidir sobre su adhesión. En Latinoamérica los estudios antropológicos de Birman (1996) sobre el pentecostalismo brasileño propone la categoría de pasaje, para dar sentido a las diversas adhesiones que se observan en la experiencia del camino a lo religioso. Este concepto de pasaje piensa las formas de adhesión religiosa, en contextos sociales fragmentados con principios de transposición dinámica, donde las pertenencias grupales tienen un lugar importante. En este sentido, Seman (2000) toma este concepto para la comprensión del movimiento de producción y síntesis, dado tras el encuentro de formaciones simbólicas distintas, entre psicología, religión, peronismo y la cultura juvenil. La representación de pasaje, esta categoría desemboca el entendimiento de estructuras con el sentido práctico de las acciones. Dentro del contexto de estas perspectivas Algranti (2010), incorpora el término émico "llegar al evangelio". El aporte de esta categoría reside en el carácter abierto y flexible en la cual, los cambios en un primer momento nos son radicales sino que atraviesan por un proceso de transformaciones que lentamente, en la mayoría de los casos evidencian la adhesión religiosa a la iglesia pentecostal. Dentro de este marco, para este trabajo usamos el concepto de "llegar al evangelio", propuesto por Algranti (2010) ya que como lo indica este autor por su carácter de flexibilidad da cuenta no solo de las experiencias de aquellos recién llegados decididos adscribir al pentecostalismo como aquellos que están transitando por un proceso de cambios.

Es necesario en este punto remarcar que si bien nuestro entrevistado da sus primeros pasos dentro de la iglesia evangélica de su barrio, durante el tránsito de su recuperación logra restablecer los lazos familiares y comienza a visitar a un primo evangélico que asiste a la iglesia Rey de Reyes. Es así como en extendidas charlas le comenta las actividades que tienen los jóvenes dentro de Rey de Reyes y descubre que su arte asociado a las prácticas musicales, podía llevarlas a cabo dentro de la iglesia. Es así como comienza a acompañar a su primo introduciéndose como un miembro periférico. [3] Nicolás nos cuenta:

"El aceptar a Dios en mi corazón, no solo trajo como consecuencia una lenta pero segura recuperación de mis adicciones al alcohol y las drogas sino que también pude de a poco volver a relacionarme con mis seres queridos de los que me había alejado por mi mala vida. En una cena familiar me encontré con mi primo Pablo, que hace mucho que no lo veía y me contó que estaba yendo a una iglesia llamada

Rey de Reyes y ahí comencé a conocer lo que hacían los jóvenes las actividades que tenían, un día lo acompañe y descubrí que podía a través de mi música podía de alguna forma agradecer a Dios todo lo que me había dado, la oportunidad de tener una vida..."

Consideramos en este caso que los jóvenes como Nicolas, con cierta formación musical o artística en estos espacios pueden hacer uso fructífero de los recursos que poseen como un capital simbólico entendiendo los mismos como sus propios conocimientos. (Navarro 2000). En este sentido la posibilidad de mostrar su arte dentro de contextos ligados a la iglesia, pero fuera del ritual de culto, los jóvenes se encuentran con un espacio donde aprecian que sus talentos son de alguna forma valorados.

Referencia sobre la estructura organizativa de Rey de Reyes. Las células de jóvenes.

Algranti (2010) propone la necesidad de distinguir círculos de pertenencia y autoridad dentro de la estructura organizativa de Rey de Reyes. Las personas que llegan por primera vez comienzan a socializarse dentro del espacio evangélico: en primera instancia aprenden quiénes serán sus referentes más cercanos en lo afectivo y espiritual, lo que nuestra una estructura organizativa jerarquizada dentro de la iglesia Rey de Reyes utilizada para establecer relaciones sociales con los miembros, evidenciando un modelo vertical donde cada persona ocupa un lugar de liderazgo, por el cual debe responder a un superior, informando sobre su desempeño con los individuos que tiene a cargo.

El mismo autor describe este modelo vertical donde aparecen los pastores principales Claudio y Beatriz Freidzon, los co pastores Marcelo y Sergio, Jefes de ministerio, Supervisores, Líderes y timoteos, y por último en la escala jerárquica, la comunidad periférica. Una de las características principales de esta institución es la implementación de un sistema de células, donde se divide la congregación en grupos pequeños. La función de las mismas es generar contención y sentido de pertenencia al grupo, estas poseen un líder a cargo, que otorga un seguimiento personal a los fieles surgiendo espacios de socialización y participación. Este tipo de organización resulta relevante y eficaz a la hora de mantener los creyentes dentro de la institución, uno de los ministerios más importantes dentro de la estructura de la iglesia es el área de los jóvenes.

Teniendo en cuenta estos círculos de pertenencia y autoridad dentro de la comunidad religiosa de Rey de Reyes, propuesta por Algranti (2010), las células operan como un círculo primario de socialización e interacción para los que recién ingresan a la iglesia, considerándose el primer momento de socialización entre sus miembros. Es necesario aclarar que estas células son armadas por género, edad y estado civil. Las mujeres y hombre convergen en grupos diferentes. Para participar de las células de jóvenes las edades aproximadas son desde los 16 hasta los 35 años[4].

Ministerio de jóvenes. Organización en células.

Este ministerio y otros tienen como eje fundamental dentro de su estructura un "sistema celular" como una estrategia de la institución para la integración comunitaria, que se constituyen como uno de los ejes más importantes en la red de relaciones de la iglesia (Algranti, 2010). Estos grupos operan como un lugar de fácil acceso para los que recién se inician en Rey de Reyes y contribuyen al primer espacio

de socialización. Nos parece pertinente en este caso presentar las cuatro dimensiones constitutivas de las células propuestas por Algranti (2010: 109) : 1) “En términos temporales, la vida del grupo funciona sobre la base de la continuidad y la permanencia, en donde el compañero pasa hacer el testigo regular de los acontecimientos cotidianos que configuran las biografías personales. La duración y la rutina constituyen puntos de anclaje fundamentales, que le otorgan identidad a la célula sobre el contraste de los ámbitos efímeros que ofrece la sociedad. Podríamos decir que establece un sistema de “parentesco espiritual” que nuclea a los creyentes en grupos reducidos de pertenencia, con sus respectivas autoridades internas.2) En términos espaciales, la apropiación de territorios compartidos permite ubicar las experiencias dentro de los circuitos geográficos del templo; las reuniones se llevan a cabo en los dominios materiales y simbólicos que delimitan las redes cristianas en el barrio a través de la iglesia, la escuela la fundación los bares e incluso el espacio público.3)La interacción y el lazo social se construyen sobre la base del mutuo conocimiento , focalizando en el trabajo colectivo de las vivencias dolorosas ,pero también en el disfrute el entretenimiento y la amistad.4) Finalmente, la célula contribuye a la adaptación del “Evangelio” a la vida íntima del sujeto. A partir de la guía espiritual de los líderes, el creyente logra incorporar la clave hermenéutica que ofrece el neo-pentecostalismo para interpretar el curso de los acontecimientos a la luz de la palabra, inculcando el hábito diario de la lectura bíblica”.

Las células son el espacio de socialización para los jóvenes. El desarrollo de las mismas está enmarcado por una oración grupal al comienzo y al final del encuentro, luego de la misma el líder pregunta individualmente a los jóvenes sobre los acontecimientos que vivieron en la semana.[5] La actividad principal se encuentra atravesada en primera instancia por la lectura de pasajes bíblicos y la relación de los mismos con la vida cotidiana de los jóvenes quienes a través de la lectura y reflexión grupal, refieren sobre las enseñanzas que brindan los textos bíblicos, produciéndose un paralelismo entre las situaciones de vida cotidianas por las transitan los jóvenes y los textos bíblicos.

La elección de los temas a tratar en las reuniones está a cargo del líder de célula quien prepara un tema y determinados pasajes bíblicos relacionados con el mismo, haciendo participar a los jóvenes de su grupo a través de actividades orientadas a la lectura y el debate. El ministerio de jóvenes es así un anclaje de gran importancia para la institución, entendemos que estas células operan como espacios de socialización e interacción entre los jóvenes, generando sentido de pertenencia grupal e identidad religiosa, esto lo enmarcamos dentro de la cuarta dimensión propuesta por Algranti, estos espacios operan como constructores de pertenencia grupal e identidad a través de los recurrentes encuentros. En el caso de los jóvenes, los días viernes y sábados se propicia la interacción y el conocimiento de las historias de vida de los compañeros.

Dentro de la célula, la figura del líder reviste una significación particular ya que son aquellos que han sido instruidos en el curso anual de la Escuela de Vida, y luego en la Escuela de Líderes, donde son capacitados sobre el conocimiento de la Biblia, la alabanza, oración y el trabajo en grupo. Cada uno de ellos tiene a su cargo un grupo de aproximadamente 20 jóvenes, divididos por género. Aquí en la cuarta dimensión esbozada por Algranti, adquiere relevancia el líder quien es el encargado de guiar no sólo en lo espiritual a los jóvenes sino también en el entendimiento de la palabra y su correlato

con los acontecimientos cotidianos.

“Un encuentro entre amigos”

En este sentido y teniendo en cuenta las cuatro dimensiones de la célula diremos que esta actividad se realiza los días sábados de 23.00 a 04.00 horas. Es importante referir que las reuniones de las células se llevan a cabo de 19 a 21 horas, para luego asistir a la Reunión general de jóvenes, en esta reunión el mensaje y predica esta dirigido a la juventud. Es habitual que además de estar el pastor dando el mensaje, se invite a algún deportista o músico conocido para que dé su testimonio de vida.

Los informantes nos comentan que el surgimiento de la misma, está ligado a la necesidad de tener un espacio de esparcimiento y diversión para los jóvenes. Surge ya que luego del culto general, los mismos se reúnan en un confitería cercana al templo, pero ésta cerraba sus puertas a las 00:00 Hs. Ante la necesidad de generar un espacio propio es que se crea esta actividad a cargo de uno de los líderes del ministerio de jóvenes. Uno de los objetivos de esta actividad es lograr un espacio de entretenimiento y diversión, entendemos aquí que esta es una estrategia para lograr que los jóvenes luego de las reuniones no se dispersen y concurran a espacios seculares[6] destinados a jóvenes. Aquí la segunda dimensión adquiere relevancia a través del uso del espacio, ya que todas las actividades y experiencias están centradas dentro del ámbito geográfico donde se encuentra el templo de Rey de Reyes.

El uso y apropiación de estos ámbitos nos muestran la importancia que la red institucional posee en esta congregación, ya que fomenta la participación de sus fieles, favoreciendo la interacción y la vinculación afectiva entre sus miembros. En este sentido estos espacios propuesto por la iglesia generan una red social que construye una marcada identidad en estos jóvenes compartiendo en el seno colectivo conocimientos, expectativas y códigos que se ponen en juego a la hora de sus acciones comunicativas. Kaliman (2008).

Por otro lado las actividades están orientadas a lo artístico, ya que los concurrentes pueden mostrar sus habilidades artísticas a través de la música y el teatro, se presentan bandas de música de diversos géneros musicales, solistas y obras de teatro mediante las cuales los jóvenes pueden expresar sus emociones, habilidades, actitudes artísticas, aquí el uso del cuerpo es fundamental para la puesta en escena de emociones que de algún modo destacan la importancia de la expresividad en la manifestación de la fe a la deidad .Los organizadores de este evento son aquellos jóvenes pertenecientes a la célula y que son invitados por el líder encargado de la reunión, realizan un cronograma con los números artísticos de cada noche, los jóvenes que deseen participar deben avisar anticipadamente para poder armar la grilla de actuaciones, en estos espacios también se puede comer y tomar bebidas sin alcohol.

Conclusión

A lo largo de este trabajo intentamos exponer el proceso de transformación vital por el que ha atravesado nuestro informante, y como su llegada al evangelio ha modificado su vida de una forma holística. Dentro del marco del proceso de curación de su enfermedad-motivo por el cual llega a la congregación de la iglesia evangélica pentecostal- hemos tomado a la medicina religiosa como marco para entender desde la perspectiva del actor social los motivos por los

cuales elige y selecciona estas terapias religiosas para su sanación.

En este contexto hemos introducido de forma referencial la forma organizativa que presenta la Iglesia pentecostal Rey de Reyes, para comprender cuales son las estrategias que son utilizadas por la institución para la contención y permanencia de los jóvenes que asisten a la congregación, las células y la actividad "Un encuentro entre amigos" propuesta por los líderes del ministerio de jóvenes. En este sentido la formación de identidad religiosa de los jóvenes se genera impulsada por los primeros pasos de socialización entre pares para fortalecer los nuevos lazos afectivos en diversas prácticas avocadas a sectores juveniles que adscriben a la iglesia. La experiencia de Nicolas en su acercamiento a Rey de Reyes, indican la flexibilidad de esta institución en cuanto a la incorporación de actividades ligadas a lo artístico que permiten la participación de los jóvenes para mostrar sus habilidades y dotes artísticos. En este sentido diremos que la incorporación de este tipo de actividades dentro de las iglesias pentecostales como rey de Reyes nos muestra que estas instituciones no se encuentran ancladas en el tiempo sino que la dinámica social y cultural impacta en sus estrategias para lograr la permanencia de los feligreses.

Notas:

[1] En cuanto al sistema etnomédico propuesto por Good, dentro de la biomedicina, incluye la biomedicina oficial en su versión alopatía como las psicoterapias ofertadas en los hospitales y otros centros de salud. Las medicinas tradicionales son diversas y varían de región en región. Entre las mismas se incluye al curanderismo y shamanismos. Un ejemplo de esto es la medicina ayurvédica, es tradicional en la india y diferentes tipos de shamanismos y curas tradicionales lo son en América latina, Sur de África, Australia, Siberia y América del Norte. El autotratamiento está ligado a las prácticas de legos en la comunidad local y varían según la cultura, incluye el consumo de fármacos de laboratorio, remedios caseros y algunas terapias rituales de raigambre católica. En cuanto a las medicinas religiosas hacemos referencia a prácticas curativas realizadas en contextos de ceremonias, rituales y creencias del catolicismo, las iglesias evangélicas y pentecostales y afro-americanas (umbanda). Estas se caracterizan por la imposición de manos, grupos de oración, exorcismo y otras actividades. En la categoría de medicina alternativas, refiere a aquellas medicinas difundidas en las últimas décadas, ligadas a la New age, tales como la acupuntura, el reiki, la reflexología, el yoga, aromaterapia, el shiatsu, cromoterapia, medicina ayurvédica, entre otras. Se trata de diversas medicinas en su mayoría de raigambre oriental.

[2] Es necesario aclarar que esta categoría es la utilizada por el informante para indicar el momento en que recibe a Dios en su corazón y partir del cual comienza a otorgar un nuevo sentido a su vida. Con el fin de clarificar el relato de Nicolas introducimos esta categoría. Sin embargo, para indicar este momento utilizaremos el término "llegar al evangelio" propuesto por Algranti (2010).

2 En este caso tomamos la descripción de Algranti (2010), sobre círculos de pertenencia y autoridad explicitado dentro del apartado sobre la estructura organizativa de Rey de Reyes.

[4] Rey de Reyes ofrece para los niños de 0 a 12 años la Escuela dominical que funciona los sábados y domingos, por otro lado están las células para grupos adolescentes denominadas DNI (Dios nuestra identidad) donde concurren los adolescentes entre 12 y 16 años. También hay células para ancianos, matrimonios y las células mixtas que están orientadas a las distintas actividades dentro de los ministerios.

[5] Es interesante destacar aquí que cuando ingresa un joven nuevo a la célula, se produce una entrevista previa con alguno de los líderes de

de la célula para reunirse de forma individual con su líder.

[6] La denominación de secular, es referida por los creyentes como referencia aquellos espacios y actividades sociales que no se encuentran dentro del mundo cristiano.

Bibliografía

- Algranti. J 2010. Política y Religión en los márgenes. Buenos Aires. Ed. CICCUS.
- Barron. V 2007. Ofertas de sanidad y alivio en los grupos pentecostales agrupados en la Unión de las asambleas de Dios (UDA) de Argentina. En: Caminos terapéuticos y los rostros de la diversidad. Tomo I Ciudad Autónoma de Buenos Aires. Ed. CAEA-IUNA.
- Birman. P. 1996. "Cultos de possessa e Pentecostalismo no Brasil: Pasagens". En Religiao Sociedade. Rio de Janeiro. Vol 17 N° 1-2.
- Carozzi. M. 1993 Tendencias en el estudio de los Nuevos Movimientos Religiosos en América: Los últimos 20 años. En Sociedad y religión. Buenos Aires N° 10/11.
- Carozzi. M y Frigerio. A 1994. Los estudios de la conversión a nuevos movimientos religiosos, Perspectivas, métodos y hallazgos. En: Estudio científico de la religión a fines del siglo XX. Buenos Aires. CEAL. Pag 17-53.
- Eliade. M 1972. Tratado de Historia de las Religiones. México. Ed. Era.
- Frigerio. A 1993^a. El pentecostalismo en la Argentina. Centro editor de América Latina S.A. Buenos Aires.
- 1993 b Nuevos Movimientos religiosos y ciencias sociales. Centro editor de América Latina. S.A. Buenos Aires.
- Good. C 1987. Ethnomedical System in África. New York: The Guilford Press.
- Idoyaga Molina. 1998. Núcleos de conflicto entre la medicina científica y las medicinas Tradicionales en Argentina. The Journal of intercultural Studies. 25
- 2001 Lo sagrado en las terapias de las medicinas tradicionales del NOAY Cuyo, Scripta Ethnologica. XXIII.
- 2007 La clasificación de las medicinas, la atención de la salud y la Articulación de la salud y la articulación de factores culturales Sociales, económicos y étnicos. Itinerarios terapéuticos en contexto Pluriculturales y multiétnicos de argentina. En Los caminos Terapéuticos y los rostros de la diversidad. Tomo II, Ed. CAEA-IUNA.
- Kaliman. R. 2008. Identidad. Propuestas conceptuales en el marco de una sociología de la cultura.
- Marostica. M 1994. La iglesia evangélica en la Argentina como nuevos movimiento Religioso. En Sociedad y religión. Buenos Aires N° 12.
- Mc Guire. d Y M Kantor. 1988. Ritual healing in Suburban America. New Brunswick: Rutgers. University Press.
- Otto. 1964. Lo santo. Madrid. Ed. Alianza.
- Seman. P 2000. A Fragmentacao do cosmos: um estudo sobre as sensibilidades de fiéis Pentecostais e católicos de un barrio de Grande Buenos Aires, Tesis Doctoral. Porto alegre.