

Aproximación a la identidad étnica mapuche dentro del Movimiento Campesino Revolucionario.

Jorge Campos Medina y Camilo Farias Duran.

Cita:

Jorge Campos Medina y Camilo Farias Duran (2013). *Aproximación a la identidad étnica mapuche dentro del Movimiento Campesino Revolucionario. VIII Congreso Chileno de Antropología. Colegio de Antropólogos de Chile A. G, Arica.*

Dirección estable: <https://www.aacademica.org/viii.congreso.chileno.de.antropologia/19>

ARK: <https://n2t.net/ark:/13683/exxd/tcf>

Aproximación a la identidad étnica mapuche dentro del Movimiento Campesino Revolucionario

Jorge Campos Medina⁷⁶ y Camilo Farias Duran⁷⁷

Resumen: La presente investigación tiene como fin tratar de develar la relación histórica y lo concerniente a identidades que existió entre Mapuche y movimientos de izquierda en Chile desde mediados de 1960 hasta el año 1973, enfocándose en el movimiento de izquierda revolucionaria (MIR) y en su frente intermedio de masas denominado Movimiento Campesino Revolucionario (MCR) el cual concentro su accionar en la región de la Araucanía, Chile. A través de las memorias de mapuche y chilenos que participaron en el accionar se pretende dar cuenta de las construcciones de identidades y la pluriidentidad que se configuraron dentro de este movimiento.

Palabras claves: MIR, MCR, identidad, pluriidentidad.

El contexto político que existía en el país hacia fines de los 60, dio pie para que organizaciones como el Movimiento de Izquierda Revolucionaria (MIR⁷⁸), de inclinación revolucionaria de izquierda, con una base ideológica marxista leninista, aglutinara una gran cantidad de personas de diferentes clases y sectores sociales, las cuales se encontraban en descontento y buscaban una salida más radical de lo que brindaba la política nacional durante ese periodo.⁷⁹ De esta manera se forjó una alianza que fue principal a la hora de actuar: los pobres del campo y la ciudad.

A través de la alianza que se pretendía generar, el MIR a nivel rural forjó su trabajo tanto con campesinos chilenos como Mapuche, esto, dentro de su frente intermedio de masas⁸⁰ llamado Movimiento Campesino Revolucionario (MCR⁸¹).

Con esta investigación pretendemos dilucidar e identificar elementos concernientes a la identidad étnica mapuche al interior del Movimiento Campesino Revolucionario, esto considerando tanto la perspectiva de los militantes chilenos del MIR como también de los actores Mapuche involucrados en los diversos procesos.

La interrogante mencionada con anterioridad paso a ser el objetivo general de la investigación, y a través de ello se tuvo que recurrir antes que todo a dilucidar diversos aspectos: describir y analizar la experiencia de los actores mapuche y chilenos que formaron parte del Movimiento Campesino Revolucionario; Caracterizar los lineamientos de trabajo que poseía el Movimiento Campesino Revolucionario y su relación con las demandas del pueblo Mapuche; Definir la función que poseía el Movimiento Campesino Revolucionario para las luchas reivindicativas del Pueblo Mapuche e Identificar y analizar las nociones de identidad que poseían los integrantes mapuche del Movimiento Campesino Revolucionario en relación a éste, lo cual se encuentra descrito y analizado en mayor profundidad en Campos y Farías (2013), por lo que la presente investigación tiene como objetivo revelar solo resultados finales.

⁷⁶ Antropólogo sociocultural. jorge.camposmedina@gmail.com

⁷⁷ Antropólogo sociocultural. camilo.fariasduran@gmail.com

⁷⁸ Se usará esta sigla durante la presente memoria de título para referirse al Movimiento de Izquierda Revolucionaria.

⁷⁹ Nos referimos específicamente al último periodo del Gobierno demócratacristiano de Eduardo Frei Montalva y más específicamente al Gobierno de la Unidad Popular liderado por el Socialista Salvador Allende Gossens.

⁸⁰ Instrumento organizacional dependiente del aparato central (en este caso MIR), pero con militancia diversa y no exclusiva de la estructura central; aun así, estos frentes intermedios de masas eran los espacios perfectos para profesionalizar a los mejores cuadros, y de esta manera darles la militancia del partido.

⁸¹ Se usará esta sigla durante el presente artículo para referirse al Movimiento Campesino Revolucionario.

Antecedentes Teóricos

Para la identificación de elementos Mapuche al interior del MCR es menester enfocar nuestra mirada en los diferentes flujos teóricos que nos lleven a reconstruir esta parte de la historia; esto con la clara intención de confeccionar un análisis profundo para así poseer un entendimiento más acabado del tema a tratar.

José Marimán (2012)⁸² respecto al concepto de cultura y cultura mapuche, concibe a la cultura en términos dialécticos, siendo algo que se encuentra en permanente cambio a través de las generaciones. Solo que, como las culturas no existen en un vacío aisladas unas de otras, los cambios obedecen tanto a imperativos internos como a los contextos en que los grupos humanos interactúan (los mapuche han interactuado con *wingkas*; siendo estos, incas, hispano-europeos, chilenos, argentinos y otros grupos). En otras palabras, los cambios se dan por voluntad, influencia o por coerción. En el caso de lo mapuche, considerando su historia, los cambios les han sobrevenido bajo las estrictas condiciones de dominación y reniego.

Respecto al concepto de identidad e identidad étnica, entenderemos desde la óptica de Miguel Alberto Bartolomé (2006), como un construcción ideológica, histórica, contingente, relacional, no esencial, y eventualmente variable, la cual manifiesta un carácter procesual y dinámico, requiriendo referente culturales para construirse como tal y enfatizar su singularidad, como también para demarcar los límites que lo separan de otras identidades étnicas. Podemos vislumbrar que la existencia de una identidad étnica se ancla en los parámetros culturales de una sociedad, lo que es clave para marcar la diferencia con otras identidades, o sea, se puede inferir la existencia de múltiples identidades dentro de las personas.

La Antropóloga Andrea Aravena (2003) hace una síntesis de lo propuesto por varios autores referente al tema, tomamos en consideración que la identidad conlleva una posición personal, pero sin olvidar que dicha posición personal se ancla en un grupo social mayor, y en una caracterización para la diferenciación con un "otro", como lo vimos en el apartado anterior, esto nos permite comprender de mejor manera la identidad mapuche, dentro de un contexto donde existe un estado opresor, el cual a través de los tiempos ha hecho que la identidad Mapuche salga cada vez más a la palestra, ya que como dice José Marimán (2012), esta última surge cuando existen tensiones y conflictos, donde se tienden a agudizar las fronteras étnicas, como bien se puede observar en el caso Mapuche donde el tema de la usurpación de territorio y la tenencia de tierra se ha convertido en algo habitual, configurándose de esta manera un conflicto que lleva siglos sin ser resuelto, y que tiene como punto histórico de resalte el periodo 1970-1973, comprendiendo el clima político imperante en el país, así como la degradación que existía hacia el pueblo mapuche durante aquel momento.

El concepto de etnicidad la definimos como un conglomerado de elementos culturales que configuran un grupo social determinado, generando para dicha empresa herramientas y categorías de autoadscripción al grupo específico, haciendo propia una identidad de grupo y marcando límites diferenciables con otros. Y a la vez consideramos lo propuesto por José Mariman (2012), como precondiciones étnicas diferenciales, o manifestaciones propias de la cultura mapuche (degradada y remanente, que aún sobrevive y que toma la forma de lengua propia, *ngillatun*, *palin*, recuerdos, mitos, símbolos, valores, toponimia, endogamia relativa, historia). (Marimán 2012)

Siguiendo a Mariman (2012) dentro de los aspectos que configuran la etnicidad o la identidad étnica, se encuentra lo concerniente a aspectos objetivos y subjetivos dentro de los Mapuche. Uno de estos tiene que ver con aquello que se encuentra relacionado con el conflicto; entendiendo que los conflictos que ha vivido el pueblo mapuche desde la conquista en adelante, ha configurado una memoria colectiva e individual, lo que hace que el enfrentamiento, como también la usurpación hacia el pueblo Mapuche y la lucha reivindicativa, se transforme en una categoría propia, inmiscuyéndose dentro de la etnicidad en este caso, demarcando con más fuerza la frontera argentina o chilena, según sea el caso, además de ser un referente unificador de diferentes causas comunes, que dan paso a la organización y compenetración de un grupo.

⁸²No obviamos la existencia de otros investigadores que teorizan sobre la concepción de cultura Mapuche, entre estos, Alejandro Saavedra, José Bengoa, Rolf Foerster. Pese a esto la definición propuesta por José Marimán (2012), es la que encontramos más acorde a nuestro trabajo y nos sirve para trabajar de mejor manera el tema de investigación.

Para poder vislumbrar de mejor manera lo concerniente al Movimiento Campesino Revolucionario y la relación de éste con los Mapuche, se hace necesario tocar el punto sobre identidad étnica e identidad de clase, ya que son temas primordiales a la hora de abordar la investigación.

Enfocándonos en lo que nos dice Alejandro Saavedra (2002), damos cuenta del proceso que llevó a los Mapuche a convertirse en campesinos. Este proceso se configura con la obligación por parte del Estado Chileno a que estos se establecieran en reducciones desde mitad del siglo XIX a mediados del siglo XX (Marimán 2012), las que luego pasaron a llamarse comunidades; donde por el terreno en que fueron obligados a estar y las condiciones de vida que se les impuso, se instauró una campesinización forzada, esta coacción hacia el pueblo mapuche en la década de 1960 ya formaba parte de su modo de vida. “(...) *hacia finales de la década de 1960 la resistencia mapuche no es solo subcultural (cultural⁸³), o étnica, como dirían algunos, sino que es, al mismo tiempo, campesina y étnica.*” (Saavedra 2002:67)

Desde el Siglo XIX el estado Chileno impuso ciertas medidas forzadas hacia la campesinización, tal como lo menciona J. Marimán (2012), como la calidad inadecuada de las tierras dejadas a los mapuche para la actividad agrícola, técnicas agrícolas ineficaces y carencia de experiencia en agricultura intensiva. Comprendiendo que el mapuche fue forzado a asumir este tipo de producción, fue obligado a forjarse como una sociedad ganadera campesina. Lo que podemos notar en la siguiente cita:

Los Mapuche pudieron conservar de patrimonio 500.000 hectáreas aproximadamente, tierras reconocidas como *mapuche* en títulos de propiedad otorgados por el estado, entre 1984 y 1927. En promedio, informan investigadores como Bengoa y Valenzuela en 1984, los *mapuche* recibieron 6,1 hás., más o menos por persona, mientras que los colonos extranjeros se les asignaban 500 hás. y a los chilenos –soldados varios de ellos- parcelas de 25 hás. Por vivienda y hás. extras por cada hijo. Esa situación dio origen a ambos: al *mapuche* campesino pobre y practicando una economía en gran medida de subsistencia, y una sociedad *mapuche* de pobreza (Jara 1995; Stuchlik 1970; Bengoa 1985; Babarovic et al. 1987 en Marimán 2012:48)

Es así, como escapando a los reduccionismos en torno a una identidad étnica restringida que poseerían los mapuches de las décadas del 60 y 70, apoyándonos en los postulados de Alejandro Saavedra (2002) y José Marimán (2012), este trabajo postula la existencia de una pluriidentidad en los Mapuche, asumiendo una identidad étnica en torno a su condición como Mapuche, y una identidad de clase, comprendiendo su estilo de vida en torno a su modo de producción.

Los Mapuche, con su doble identidad de indígenas y campesinos, concurren a la formación y a las acciones de un importante movimiento obrero y popular. La población mapuche se hace parte de los movimientos campesinos y los procesos de reforma agraria. A fines de los sesenta y durante el gobierno de la unidad popular los movimientos mapuche emprenden grandes movilizaciones para recuperar tierras, las llamadas “corridos de cerco” (Saavedra 2002:67).

De esta manera no es de extrañarse que los mapuche se hayan hecho partícipes de movimientos que incentivaban la lucha por la recuperación de la tierra y la explotación de ésta, por parte de movimientos de izquierda que existían en ese periodo. Por lo mismo considerando la identidad campesina, no queremos sobreponerla por sobre otro tipo de identidad, como lo es la étnica, sino que las entendemos como una fusión de ambas, y no excluyentes entre sí. Así la presente investigación, comprendiendo esta multiidentidad, postula al mapuche como campesino, asumiendo sus luchas por las mejoras de las condiciones objetivas de vida; como también comprende su condición étnica, la cual en diversas acciones se vería manifestada en su propia diferenciación con el *wingka*, en este caso apelando a una memoria en común, una memoria de usurpación. En esta identidad étnica también recaen los factores objetivos y subjetivos que se mencionaron con anterioridad en lo correspondiente a la definición de etnia para el pueblo mapuche.

⁸³Paréntesis puesto por los autores.

Metodología

Con respecto a la presente investigación es que la metodología cualitativa es acorde al objetivo planteado y así también la manera de cómo se quiere llevar a cabo el proceso investigativo; esto considerando que no existe algo estructurado y preestablecido, que por ende no se puede cambiar, sino que consideramos lo dinámico, donde cada descubrimiento y hallazgo se puede transformar en un nuevo punto de partida de un ciclo investigativo dentro de un mismo proceso investigativo (Taylor y Bogdan 1992 en Sandoval 2002.)

En relación a esta postura metodológica y de acuerdo a la temática a estudiar, nos planteamos un estudio cualitativo desde una óptica particular. Ésta corresponde a la de tipo emic, considerando lo que involucra y significa; la cual se encuentra ligada con la perspectiva desde adentro, desde las mismas personas que nos brindaron la información para el posterior análisis de ésta.

Así también se usaron dos instrumentos de recolección de datos, el primero corresponde a la entrevista, y el segundo es el análisis de fuentes documentales, las cuales nos brindaron testimonios que poseían relación directa con el objetivo de la investigación (Baeza 2002).

Para el análisis se optó por la estrategia de análisis temático (Baeza 2002) considerándolo más acorde al tema de investigación; con este tipo de análisis proponemos la captura de toda la variabilidad de posicionamientos posibles a propósito de un tema indagado y una serie de entrevistas (Baeza 2002).

La muestra seleccionada corresponde a seis personas, las cuales serán diferenciadas en dos categorías para así configurar el análisis que se realiza a posteriori.

Una primera categoría correspondería a personas Mapuche que participaron dentro del Movimiento Campesino Revolucionario, esto con el fin de captar el punto de vista de los propios actores involucrados que pertenecían a esta etnia y participaban dentro del frente intermedio de masas nombrado.

La segunda categoría correspondería a personas Chilenas pertenecientes al MCR, aquí se encasillarían a personas que tuvieron una importancia política dentro del plano dirigencial, como agentes captadores e incentivadores de masas. Por lo cual su visión del cómo funcionaba esta orgánica pasa a ser de gran importancia para el análisis que se pretende realizar.

El análisis de datos textuales considera dos textos de testimonios que existen con relación al MCR, el primero corresponde al Libro que agrupa testimonios llamado "a desalambrar" que tiene como editor a Rafael Railaf (2006) y el segundo corresponde al texto "Memorias de una lucha campesina" de autoría de Julian Bastías (2009).

Para el análisis de los datos obtenidos en terreno, como el correspondiente a los datos secundarios, se optó por la triangulación de datos, ya que es un método que otorga a una investigación y a sus distintos procedimientos una auténtica confiabilidad interna. (Baeza 2002)

Nociones de Identidad y pertenencia de los Mapuche, dentro de las acciones directas propiciadas por el Movimiento Campesino Revolucionario

Entendiendo que el MCR se funda como tal en 1970, y que dentro de su orgánica confluían diferentes sectores campesinos entre ellos Mapuche y chilenos, podemos dar cuenta que dentro del accionar que poseyó este frente intermedio de masas del MIR, se pueden vislumbrar elementos identitarios Mapuche, los cuales percibimos en las acciones directas que se llevaron a cabo.

Antes de dirigirnos de lleno al análisis de estas nociones dentro del MCR, es pertinente dar cuenta de que el MIR bajo la clasificación propuesta por Alain Touraine (1981:86-90 en Zapata 2006) correspondería a la definición de movimiento social, ya que existe una población comprometida en nombre de quien se provocan las acciones, además de generar conflicto teniendo como enemigo un ente abstracto como lo es el capitalismo de estado, así la lucha que llevaba a cabo el Movimiento de Izquierda Revolucionaria, el que ataca un conflicto

general, aglutinante de población, que es la explotación hacia las clases oprimidas por la clase explotadora que ostenta el poder económico. También tomando en consideración las definiciones de Touraine (1981 en Zapata 2006), el MIR cabe dentro de la clasificación de movimiento con acciones revolucionarias, esto porque no se buscaba solo un asalto al poder, sino que involucra una destrucción del sistema de clases, con el fin último que es el socialismo.

En nuestro análisis de la identidad étnica Mapuche nos hace sentido comprenderla como lo afirma Andrea Aravena (2003), dentro de tres ejes, de esta manera catalogando el análisis en un nivel microsocioal, mesosocioal y macrosocioal.

Dentro del nivel microsocioal que involucra la conciencia individual que poseen las personas en torno a la pertenencia a un grupo en particular. Podemos citar lo testimoniado por Lucy Traipe, quien nos dice:

“Pero en la época del MCR y del MIR nosotros no hablábamos como pueblo mapuche, hablábamos del campesinado en general, se generalizaba. Lo que nos hacía diferentes a los mapuche de los no mapuche radica en cómo vivir de la tierra y cómo pensar. El mapuche no hace una puerta porque se le ocurrió ahí, la hace ahí para mirar el sol directamente cuando se levanta. (...)” (Lucy Traipe en Railaf, R (ed.) 2010:47)

Podemos notar que existía dentro de las personas Mapuche involucradas con el MCR una conciencia de pertenencia a un grupo social particular, en este caso a un grupo étnico, el pueblo Mapuche.

Otro de los testimonios que nos pueden atestiguar que los Mapuche dentro del MCR poseían conciencia de pertenencia a un grupo social, es lo que expresa Rafael Railaf:

“Y el MIR llega y se plantea, viene instruyendo de cómo ser mirista. Y nosotros decimos “No. Tenemos que también identificarnos con nuestro pueblo, para estar siempre junto a ellos y si nos convertimos demasiado en partido, nuestro pueblo nos va a aborrecer”. (Rafael Railaf en Railaf (ed.) 2010:56)

La propia adscripción que poseían las personas a la cultura mapuche, tal como se menciona, tomando en cuenta la política del MIR en aquellos años, el discurso del campesinado quedaba de lado una vez llegando a las comunidades y dándose cuenta de la propia diferencia que generaban los mismos mapuche ante los Chilenos.

Esto nos hace notar la diferencia que existió entre lo que sale en el papel y lo que conlleva las acciones in-situ, donde la etnicidad sale a la palestra y se demuestra. Así generando las fronteras étnicas como las que postula Fredrik Barth (1976), límites tangibles en la diferencia que pronuncia Lucy Traipe, las que tienen que ver con el cuidado, así como con las diferencias culturales que ella pronuncia.

Lo concerniente al nivel mesosocioal. El que involucra en palabras de Aravena (2003): *“A nivel grupal, la etnicidad corresponde principalmente a la movilización étnica y a la acción colectiva de carácter étnico”*. Nos enfrascamos en las acciones directas propiciadas por el MCR en donde participaban personas Mapuche.

En este sentido, comprendiendo que las acciones impulsadas por el Movimiento Campesino Revolucionario, englobaban tanto, tomas de fundos como corridas de cerco, es aquí, en estas acciones donde podemos encontrar elementos correspondientes a la identidad étnica, dentro del accionar del MCR. Tomando en consideración lo propuesto por José Marimán (2012), quien nos postula que el etnicismo es una herramienta para grupos que se plantean diferentes estrategias, conteniendo dentro de estos grupos a aquellos que han vivido situaciones de conflicto

Tomando en consideración lo relacionado con conflicto, en donde la usurpación de tierras mapuche por parte de latifundistas chilenos y colonos es algo tangible, pasa a ser un elemento étnico que concierne solo al pueblo Mapuche, por tanto alcanza ribetes identitarios ya que marca la diferencia con los demás chilenos que participaban del movimiento.

“Claro, uno, niño, no piensa mucho. Entonces una persona tenía más terreno que toda la comunidad junta, que además antes era de nosotros. Y te enojas más todavía cuando te das cuenta que eso era tuyo, de tu papá, de la familia. Esas son las cosas que te llevan a participar en las –acciones directas– que las organizaba el MIR.” (Rudecindo Quinchavil en Railaf (ed.) 2010):29)

Se puede notar que este etnicismo es un aspecto propio del pueblo mapuche, el que tiene que ver con la problemática de la tierra, lo que se une con la cita mencionada recientemente en donde aquel motivo es el que empuja a la gente perteneciente a este pueblo a participar dentro del accionar por la recuperación de tierras. Diferencia que se puede ver acentuada en la siguiente cita: *“La corrida de cerco era por las tierras usurpadas y era sólo mapuche. La toma de fundo y el asentamiento incluía también a los winkas. (Rafael Railaf. en Railaf (ed.) 2010:58).*

Respecto a lo que concierne a la toma y recuperación de terreno, podemos decir que claramente se puede distinguir el nivel meso social o grupal de la etnicidad, en donde existe y se acentúan las diferencias en las mismas acciones directas, diferencias entre *wingka* y Mapuche, por un pasado en particular; una historia en conjunto como pueblo y una cultura que los unifica como pueblo Mapuche.

El último nivel que nos propone Andrea Aravena (2003) el nivel estructural o macro social, en donde la etnicidad en palabras de la autora se ve determinada por otros factores, tales como el político, económico y social. De esta manera lo anterior bajo nuestro punto de vista se ve reflejado en lo propuesto por José Marimán (2012) quien dice lo siguiente:

“En el curso de los enfrentamientos de los mapuches con hombres de negocios chilenos – incluidos en esta categoría los terratenientes en la región mapuche- y el estado, las alusiones en las proclamas mapuche a la idea de que tuvieron un territorio y que este les fue expropiado por el estado chileno, reflejan una memoria histórica que es parte de su etnicidad y de su identidad” (Marimán 2012:37.)

Queda claro que un contexto político, en el cual no existe ninguna actitud por parte del estado chileno respecto a las demandas Mapuche por las tierras que les fueron usurpadas, sumado esto a la explotación que genera el latifundio-estado, tendiendo a poseer una economía miserable, pobreza extrema, y el aspecto social donde se forja una imagen desfigurada de lo que es el mapuche, imagen enarbolada por los explotadores, hacen un contexto donde la etnicidad se manifiesta y es moldeada a la vez que se forja una identidad a la cual adscribe un grupo social

Estos aspectos nos permite visualizar la etnicidad propias de las personas, etnicidad que se ve moldeada desde que el estado Chileno margina al pueblo Mapuche en reducciones, generando así un pueblo sin tierras (las cuales fueron robadas), creando las condiciones propicias para que estas personas, mujeres, hombres y niños entren a formar parte del inquilinaje chileno, pasando a ser parte de los explotados del campo sin acceso a tierras propias para restaurar su economía a base de la agricultura, sino que muy por el contrario, se convertían en una pieza más del modelo mercantil imperante.

“Nosotros antes éramos pobres, pobres, yo a mis hijos les digo que cuando recién nos juntamos con mi marido, no teníamos una cuchara, ¿Dónde formamos hogar? Hicimos casa, era pura paja, clavo con paja, techo con paja (...) porque éramos pobres” (Sara Huenchuqueo)

En torno a lo anterior, tampoco es difícil darse cuenta del porque el MIR forjó el MCR como una orgánica integradora de la totalidad de los pobres del campo, considerándolos a todos como campesino. Esto debido a que chilenos y mapuche vivían en las mismas condiciones de miseria o muy similares, compartiendo condiciones de explotación.

Alejandro Saavedra (2012) y luego José Marimán, contemplan lo concerniente a pluriidentidad en relación a la identidad de clase, la cual pasaría a ser campesina considerando la explotación que sufría esta clase social y una identidad étnica. Tomando en consideración los aspectos culturales mapuche diferenciadores de los Chilenos.

La política que poseía el MCR, podríamos decir que fue tomada por parte de los Mapuche como una herramienta donde se podían solucionar los temas concernientes a su clase social, a la pobreza que vivían a diario, y también para hacer validas sus reivindicaciones étnicas, las cuales se concretaron a través de las corridas de cerco en el sur de nuestro país.

De esta manera clasificando al MCR en torno a lo propuesto por Alain Touraine (1981:86-90 en Zapata 2006:47- 50), podemos decir que este movimiento se encasilla dentro de la clasificación de acciones revolucionarias, ya que involucra una destrucción de las relaciones de clase, de esta acción revolucionaria se sustenta lo que propone el autor mencionado, en donde se desafía a la dominación de clase en nombre de la reapropiación de la comunidad de todas las formas de autoproducción de la sociedad. Así podemos notar los principios analíticos de identidad -¿en nombre de quién se lucha?-, un principio de oposición - ¿Cuál es el adversario?- y un principio de totalidad -¿qué posición se toma frente a las orientaciones del desarrollo? (Touraine 1881:81 en Zapata 2006:40) en las siguiente tabla⁸⁴, en donde se hace la diferencia con el Movimiento de Izquierda Revolucionaria.

Tabla I: Movimiento de Izquierda Revolucionaria con relación al principio de identidad, oposición y totalidad.

	Movimiento de Izquierda Revolucionaria
Principio de Identidad	Pobres del campos y la ciudad
Principio de Oposición	Contra quienes ostenta el poder socioeconómico de la sociedad (Capitalismo)
Principio de Totalidad.	Para llegar a una patria socialista.

Tabla II: Movimiento Campesino Revolucionario con relación al principio de identidad, oposición y totalidad.

	Movimiento Campesino Revolucionario
Principio de Identidad	Explotados del campo
Principio de Oposición	Contra el latifundista
Principio de Totalidad.	Para terminar con la propiedad terrateniente y la burguesía agraria.

Como podemos notar en los cuadros sintéticos, el MIR aglutina una mayor cantidad de sectores sociales, tomando en consideración los explotados de todos los sectores, para así alcanzar su objetivo; a diferencia del MCR, que al ser un frente intermedio de masas, se enfoca en una lucha más específica, la perteneciente al campo de nuestro país, es dentro de este movimiento donde el principio de identidad, el cual genera unidad dentro de las personas que participan del Movimiento Campesino Revolucionario es de suma importancia, y sirve para entender de mejor manera la participación Mapuche, de esta forma el principio de identidad corresponde a la identidad de clase, en este caso campesino. Es así como damos cuenta que la unidad entre chilenos y mapuche, se forja por una identidad en común que arrastraban desde que al mapuche se volvió campesino y se le obligó a ser inquilino. Aspecto que los une con los chilenos que vivían la misma realidad social y económica.

Comprendiendo lo anterior, y percatándonos a través de lo analizado, el MCR a través de sus acciones directas, efectivamente tomo aspectos identitarios y étnicos del pueblo Mapuche para incluirlos en la lucha, podemos postular que a la vez también existía un sub-movimiento guiado por principios más específicos, lo cual se puede entender de mejor manera en el siguiente cuadro.

Tabla III: Mapuche dentro del Movimiento Campesino Revolucionario Con relación al principio de identidad, oposición y totalidad.

	Mapuche dentro del Movimiento Campesino Revolucionario
Principio de Identidad	Identidad étnica Mapuche
Principio de Oposición	Contra latifundista que quito tierras ancestrales
Principio de Totalidad.	La recuperación de territorio ancestral para devolverlo a la comunidad Mapuche.

⁸⁴ Ejemplo extraído de Feldis J. 2003. p. 5. Modificados por los autores.

Es de esta manera y analizando el cuadro, como el Mapuche al estar dentro del MCR confluía en dos identidades; una de clase que es la de campesino, y una étnica que es la pertenencia al Pueblo Mapuche. De esta manera la etnicidad e identidad dentro del MCR para los Mapuche se configuraba contra un opositor, o mejor llamado enemigo histórico, que corresponde al latifundista quien se robó las tierras, y también la etnicidad Mapuche se construye dentro del mismo movimiento, donde como notamos, se configura una frontera con el Chileno, con el mismo campesino con quien se lucha, como también una diferencia con el afuerino que venía a incentivar la realización de acciones directas. También podemos decir que desde el MCR existe una política identitaria que acentúa las diferencias étnicas dentro de quienes participaban en sus acciones, esta política se puede distinguir claramente cuando se diferencia en quienes son los que participaban de ciertas acciones, las corridas de cerco involucraban a solo Mapuche y las tomas de fundo al campesinado Chileno y Mapuche.

Así dentro de las mismas acciones directas, los Mapuche que participaban dentro de este movimiento forjaron fronteras étnicas con sus pares, tanto como con su enemigo. Pero también se vislumbra la pluriidentidad que poseían los Mapuche, la cual se provoca por las décadas de explotación que llevo a que los Mapuche adquirieran una identidad de clase. De esta forma, con relación a los Mapuche dentro del MCR podemos decir que se configuraban y se amalgaman ambas identidades, las cuales desembocaban en dos objetivos, por una parte la recuperación de tierras ancestrales (etnicidad), y por otra, la recuperación de territorio para la explotación colectiva (clase).

Conclusión

A través de los resultados que brinda la presente investigación podemos concluir que las acciones propiciadas por el MCR en los campos del sur de Chile y en las diversas comunidades mapuche, era una de las tantas acciones dirigidas a la generación de las condiciones perfectas en el caso que llegase a concretarse una guerrilla en el país. De esta manera la existencia de una gran población que apoyara al MIR serviría para generar cercos de ayudistas, así como para evitar y contener la posible represión que se podía esperar al enfrentar político y militarmente al enemigo.

La política del MIR tendía directamente a activar estos elementos, como lo podemos vislumbrar en diversas publicaciones y escritos, pero de la misma forma no podemos dejar de lado los discursos que nos dan cuenta de la realidad vivida en ese periodo en diferentes zonas del país, donde los militantes daban cuenta de una diferencia entre los Mapuche y chilenos con los que deseaban empezar un trabajo político.

Tomando en consideración los objetivos de la investigación podemos decir que la relación entre el MIR y el pueblo Mapuche empezó mucho antes de la conformación del frente intermedio de masas llamado Movimiento Campesino Revolucionario, esto considerando que el MIR para finales de la década de 1960 planteo como política de partido, ligar a sus militantes con las diversas realidades sociales que existían en Chile, lo que luego de aproximadamente 3 años de trabajo, dio como fruto la conformación de un frente aglutinador de masas como lo fue el MCR, que tiene su nacimiento en 1970.

Considerando la política del MCR y su relación con el pueblo Mapuche, damos cuenta que no existía en su línea programática una visión específica hacia este conglomerado social, aglutinando de esta forma tanto a campesinos chilenos como mapuche dentro del movimiento; Deja ver, por tanto que existió un trabajo con diferentes comunidades Mapuche, pero sin ahondar en el tema étnico. A pesar de ello, si se puede rescatar a través de la oralidad, que los militantes del MIR que hicieron trabajo político en comunidades mapuche, lograron cierta perspectiva hacia lo étnico, entendiéndose de esta manera como el MCR logró que los Mapuche participaran con tanta motivación, haciendo el trabajo conjunto. Uno de los aspectos que bajo nuestra perspectiva es de suma importancia en lo concerniente al accionar del MCR y la inclusión de los Mapuche en este tipo de lucha, es que los militantes Chilenos del MIR vislumbraron una problemática arraigada en la cultura de estas personas, el conflicto de tierras que poseían desde tiempos de la colonia; de esta forma podemos manifestar que el MCR, si encontró y potenció un tema étnico, el cual fue aprovechado tanto por

mapuche para recuperar sus tierras, como por los mismos militantes chilenos para apurar el proceso revolucionario.

Dentro de las mismas acciones directas, como la toma de fundo y las corridas de cerco, es donde podemos decir que se puede identificar con mayor claridad un componente étnico en la lucha propiciada por el MCR, ya que era aquí donde se vislumbran las diferencias identitarias entre Mapuche y Chilenos, y a través del análisis realizado, podemos señalar que los militantes chilenos del MCR y del MIR, pusieron especial atención, ya que las tomas de fundo como bien se ha mencionado, participaban tanto chilenos como mapuche, y en las corridas de cerco solo mapuche; generándose una diferencia dentro del propio movimiento tomando parámetros culturales para las acciones a realizar. A su vez dentro de esta lucha se deja ver lo denominado pluriidentidad, puesto que debido a la campesinización forzada del Mapuche, este consideraba su lucha, parte de la lucha que llevaban todos los pobres del campo en esos años.

Los mapuche en la condición social en la cual se encontraban durante la década del 60', vieron en el MCR una herramienta para recuperar su territorio ancestral que fue quitado de sus manos, y el MCR viendo en los mapuche una fuerza social revolucionaria, hizo que los objetivos se entrecuzaran y forjaran una historia en común. De acuerdo a esto podemos decir que las acciones directas propiciadas por el Movimiento Campesino Revolucionario se dejaron ver elementos identitarios y étnicos del pueblo Mapuche, elementos que no podían dejar de existir ya que son una cultura diferente a la chilena. No podían dejarse de lado porque siempre van a estar presentes en las personas que son parte y se definen como Mapuche.

Considerando aquella miseria y pobreza, damos cuenta que esta se arrastra desde que al mapuche se le obligó a hacerse campesino, se le obligó a que se hiciera inquilino y se apatronara para ganar un plato de comida al día y así poder sobrevivir, pero teniendo en claro sus raíces, su herencia y que aquella tierra que estaba trabajando para otros, realmente le pertenecía a él, a ella y a toda su comunidad. De esta forma, amalgamando dos identidades, una identidad de clase correspondiente a la explotación que sufría a diario pasando a formar parte del campesinado chileno de ese entonces y una conciencia étnica, considerando su cultura, su modo de vida, su pensamiento, confluyeron en una orgánica marxista-leninista como lo fue el Movimiento Campesino Revolucionario.

Referencias citadas

- Aravena, A. 2003. El rol de la memoria colectiva y de la memoria individual en la conversión identitaria mapuche. *Estudios Atacameños* N° 26: 89-96.
- Baeza, M. 2002. *De las metodologías cualitativas en investigación científico-social. Diseño y uso de instrumentos en la producción de sentido*. Universidad de Concepción, Concepción, Chile.
- Barth, F. 1976. *Los grupos étnicos y sus fronteras*, México, Fondo de Cultura Económica.
- Bartolomé, M. 2006. *Procesos interculturales. Antropología política del pluralismo cultural en América Latina*. Siglo XXI Editores, México.
- Bastías, J. 2009. *Memorias de la lucha campesina: Cristiano, mestizo y tomador de fundo*. LOM Ediciones, Chile.
- Marimán, J. 2012. *Autodeterminación, Ideas políticas mapuche en el albor del siglo XXI*. 1° ed., LOM ediciones, Santiago, Chile.
- Railaf, R. 2006. *A desalambrar: historias de Mapuches y Chilenos en la lucha por la tierra*. Editorial Ayun, Chile.
- Saavedra, A. 2002. *Los mapuche en la sociedad chilena actual*. LOM Ediciones, Santiago, Chile.
- Sandoval, C. 2002. *Investigación Cualitativa*. Bogotá. ARFO editores, Colombia.
- Zapata, A. 2006. *Ciudadanía, Clase y Etnicidad. Un estudio sociológico sobre la acción colectiva en Bolivia a comienzos del siglo XXI*. Ediciones Yachaywasi, Bolivia.